

Migraciones, religiones y derecho: la tradición de la Iglesia siria oriental «nestoriana» (siglos V-XXI)

Migrations, Religions and Law: The Tradition of the “Nestorian” Church of the East (5th-21st Centuries)

MARIATERESA CELLURALE*

Universidad Externado de Colombia (Colombia)

Resumen: Regímenes religiosos de normatividad que pertenecen a tradiciones no católicas del cristianismo, propias de la historia de Asia, dieron forma, entre la Antigüedad y los inicios de la Edad Moderna, a entramados sociales, jurídicos y culturales que no es posible identificar y comprender desde la perspectiva binaria del *Kulturkampf* entre «Oriente» y «Occidente». En particular, la tradición de la Iglesia «nestoriana» siria oriental, que se difundió por toda Asia Central, desde Mesopotamia y Persia hasta India y China, adelantándose por mucho a las misiones católicas y protestantes de los siglos XIV, XVI y XIX, desafía los paradigmas del análisis poscolonial.

La Iglesia siria oriental nació de la persecución de los seguidores de Nestorio y Teodoro de Mopsuestia, marginalizados en el Imperio romano; y se estableció en la Mesopotamia oriental, unificándose bajo el *katholikós*, como denominación independiente, desde el año 410. Sus documentos y monumentos jurídicos y litúrgicos, en diversas lenguas, reflejan una cultura original y autónoma, surgida inicialmente del estigma herético, e independiente de toda agenda papal o imperial. Sus cuerpos teológico y litúrgico, y sobre todo sus textos jurídicos, forman una construcción transnacional, no exclusivamente confesional, abierta a la hibridación. Asimismo, sus ordenamientos jurídicos y litúrgicos, que se desarrollaron y difundieron durante ocho siglos de migraciones, comercio, actividad misional y literaria (escritura y traducción) sobre las Rutas de la Seda, proveyeron gobierno y justicia para cristianos (y gentiles) que pertenecían a muchos pueblos y habitaban territorios diversos. La tradición cristiana «nestoriana», construida con vocación comunitaria más que institucional, es auténticamente «oriental». Su Iglesia sobrevive entre nosotros, confirmada y reforzada en sus estructuras jurisdiccionales y pastorales, y a la vez incomprendida en cuanto a su papel y lugar en la historia de Asia. Amenazada y oprimida, se enfrenta hoy al olvido, la dispersión y la aniquilación.

Palabras clave: Cristianismos, herejía, liturgia, jurisdicción, imperio, normatividades religiosas, derecho romano, derechos orientales, Asia, India, China

* Profesora titular de Derecho Romano en la Universidad Externado de Colombia (Colombia). Egresada de la Facultad de Jurisprudencia de la Universidad de Roma La Sapienza (Italia), doctora en Derecho Romano y Derechos del Oriente Mediterráneo por la Universidad de Roma La Sapienza.
Código ORCID: 0000-0001-9547-7861. Correo electrónico: maria.cellurale@uexternado.edu.co

Abstract: Religious regimes of normativity, pertaining to non-catholic traditions of Christianity, which are particular to the history of Asia, where they originated and thrived between late antiquity and early modern age, provide a powerful testimony as to social, legal and cultural entanglements that cannot be acknowledged nor understood from the binary vision of the *Kulturkampf* between the “East” and the “West”. Case in point: the tradition of the “Nestorian” Church of the East, with its early spread eastward, from Mesopotamia and Persia to India and China, through all of Central Asia, long before the catholic and protestant missions of the late Middle Ages and the modern age (14th to 19th centuries), defies the paradigms of postcolonial analysis.

Legal and liturgical multilingual documents and monuments of the Church of the East—born from the persecution of the followers of Nestorius and Theodore of Mopsuestia under the Roman rule, established in Eastern Mesopotamia as a self-standing denomination under the *katholikós*, since 410—, reflect an original and autonomous Christian culture, risen from heresy, independent from any papal or imperial agenda. Its bodies of theological doctrines and liturgical formularies, particularly its legal texts, reveal a transnational, non-exclusively confessional mindset, open to hybridization. Likewise, the legal and liturgical system of the Church of the East, developed over eight centuries through migrations, commerce, missional and literary activity (writing and translations) along the Silk Roads trade and knowledge network, provided governance and justice for Christians (and also non-Christians) belonging to many peoples in diverse territories. Built with a communal rather than institutional outreach, the tradition of “Nestorian” Christianity is a genuinely “Eastern” one. It survives among us, confirmed and reinforced in its jurisdictional and pastoral structures, but also misinterpreted and misplaced, as to its role in the context of the history of Asia. Challenged and hunted, it’s facing oblivion, dispersion and, eventually, annihilation.

Keywords: Christianity, heresy, liturgy, jurisdiction, empire, religious normativities, Roman law, Eastern law, Asia, India, China

CONTENIDO: I. PREMISA. UNA CUESTIÓN CONTEMPORÁNEA Y SU INTERPRETACIÓN. HIPÓTESIS DE TRABAJO Y METODOLOGÍA.- I.1. CRISTIANOS «SIRIOS», «ASIRIOS», «CALDEOS»: UNA TRADICIÓN EN PELIGRO DE EXTINCIÓN.- I.2. NECESIDAD DE UNA REVISIÓN DE PARADIGMAS HISTORIOGRÁFICOS E INSTRUMENTOS DE LA COMPARACIÓN JURÍDICA: «GOBIERNO» VERSUS «HEGEMONÍA».- II. UNA ANTIQUÍSIMA IGLESIA DE ASIA.- II.1. LOS HEREJES DE NESTORIO, SUS CIUDADES Y EL SIRIACO, «REVELACIÓN DIVINA»: COMIENZO DE UNA TRADICIÓN JURÍDICO-RELIGIOSA.- II.2. DE PERSIA A CHINA (SIGLOS V-VIII). LA UNIÓN APOSTÓLICA ENTRE LAS IGLESIAS DE SANTO TOMÁS.- III. UN DERECHO PARA MUCHOS PUEBLOS: LA TRADICIÓN JURÍDICA DE LOS CRISTIANOS SIRIOS.- III.1. LOS MANUSCRITOS DE «LEYES SEculares», COLECCIONES DE NORMAS IMPERIALES ROMANAS.- III.2. DEL ABANDONO DE LA LEY MOSAICA A LOS *NOMOCÁNONES*. CONSTRUCCIÓN DE UN DERECHO SECULAR DESDE EL EJERCICIO DE LA JURISDICCIÓN (SIGLOS VIII-XIV).-

III.3. AUTONOMÍA Y PERMEABILIDAD DE SISTEMAS JURÍDICO-RELIGIOSOS (MEDITERRÁNEO, MEDIO ORIENTE Y ASIA CONTINENTAL, SIGLOS VII-XIV).- III.4. EL NOMOCANON DE 'ABHD-ĪSHO' BAR BĒRĪKHĀ, FUENTE DE DERECHO PARA TODOS LOS CRISTIANOS SIRIOS ORIENTALES (SIGLO XIV).- IV. LAS CONVERSIONES AL CRISTIANISMO SIRIACO COMO FUERZA PROPICIADORA DE PROCESOS DE INTEGRACIÓN (SIGLOS VII-XXI). PUEBLOS, TERRITORIO, INSTITUCIONES.- IV.1. TRANSFORMACIONES DEL ESPACIO, EL TIEMPO, LAS SOCIEDADES.- IV.2. UNA TRADICIÓN VIVA. RESISTENCIA Y PERVIVENCIA DEL CRISTIANISMO SIRIACO EN LA EDAD MODERNA Y CONTEMPORÁNEA. IGLESIAS DE LA INDIA.- V. CONCLUSIONES.

I. PREMISA. UNA CUESTIÓN CONTEMPORÁNEA Y SU INTERPRETACIÓN. HIPÓTESIS DE TRABAJO Y METODOLOGÍA

I.1. Cristianos «sirios», «asirios», «caldeos»: una tradición en peligro de extinción

El estudio de las tradiciones jurídico-religiosas de Asia, entre ellas, de las tradiciones propias de las distintas confesiones del cristianismo, es especialmente necesario para la interpretación de fenómenos y procesos modernos y contemporáneos, así como para la construcción de estrategias que permitan hacerles frente. Hay un denominador común entre algunos fenómenos y emergencias de Asia contemporánea, como la persecución y el desplazamiento forzado desde el siglo XIX de cristianos de confesión armenia, asiria y caldea en Turquía y Siria, Iraq e Irán; la violencia organizada de movimientos nacionalistas, autoproclamados defensores de la religión hinduista, sobre los cristianos de la India, blanco de leyes de conversión obligatoria (Gettleman & Raj, 2021; Parthasarathy, 2022; Ellis Petersen, 2021b, 2021b); la estigmatización de los cristianos en la República Popular de China bajo la denominación de *xie jiao*, «culto malvado» (considerado como instrumento de espionaje occidental, contrario a los valores nacionales) (Ochab, 2021; Pullella, 2021; Wu, 2020; Zhang, 2020; Kuo, 2019; Reuters, 2019); la explotación y segregación de los uigures, descendientes de los más antiguos cristianos de China (Tang, 2005), actualmente de fe musulmana, en la provincia autónoma de Xinjiang (Gunter, 2021; Johnson, 2021; Karadsheh & Tuysuz, 2021; Mauk, 2021; Paton & Ramzy, 2021; BBC News, 2020; Kristof, 2019); y la diáspora de cristianos de Asia hacia Europa, Estados Unidos y Australia a raíz de las persecuciones de Gobiernos nacionales y de la radicalización de movimientos religiosos fundamentalistas (Ochab, 2022; Gavlak, 2021; Danish Immigration Service *et al.*, 2013). En los escenarios mencionados, el estigma social y la politización nacionalista de las identidades religiosas en distintas regiones de Asia se apuntalan en ideologizaciones y falsos argumentos históricos, confundiendo origen y destino del cristianismo nacido de la evangelización forzosa

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

y colonial con la realidad autóctona de comunidades eclesiales que se desprendieron del tronco común de la antigua Iglesia siria oriental o «nestoriana», la cual tuvo su origen en Mesopotamia a principios del siglo V y se difundió en Asia central y oriental desde el siglo VII, con notable anterioridad respecto a la llegada de misiones católicas (siglos XIII-XVI) o protestantes (siglo XIX) (Tommasi, 2014, pp. 646-647; Emhardt & Lamsa, 1930, pp. 94-95 y 100-102; *infra*, II.2). El riesgo de extinción del cristianismo de rito siriano, el más «asiático» de todos los cristianismos, es patente desde el siglo XIX, empezando por su erradicación del Kurdistán y, en general, de sus ciudades y territorios históricos a lo largo de la Ruta de la Seda (Luque Romero, 2021, pp. 101-102; Hunter, 2018; Tamcke, 2013; Winkler, 2009, 2013).

Intolerancia, animadversión, o incluso indiferencia, que ponen en riesgo el futuro de la tradición cristiana siriana en sus mismos lugares de origen, no son frutos del «pecado original» de la colonización, ni rebotes del «choque de culturas» entre «Oriente» y «Occidente».

Existe, desde la Ilustración, un prejuicio filosófico en contra del cristianismo, entendido como construcción de pensamiento y poder esencialmente «occidental» que habría funcionado históricamente como factor de «corrupción» de las culturas asiáticas. Recordemos que Voltaire (*Lettres chinoises*, 1726, carta 4) rechazó como fraudulento el relato sobre conversiones tempranas al cristianismo siriano en China durante el siglo VII (*infra*, II.2) por no coincidir con su visión idealizada de una China secular inmune a la superstición (Tommasi, 2014, p. 653, nota al pie 30).

La originalidad y las particularidades del cristianismo sirio oriental (su impulso y los vectores de su misión, las formas de interacción con otras agencias culturales y de poder, su producción normativa y literaria), y su significado en la historia de Asia, no fueron reconocidas por la historiografía sino hasta los años veinte del siglo pasado, cuando se publicó el trabajo de Alphonse Mingana, *The early spread of Christianity in Central Asia and the Far East: a new document* (1925), enfocado en la primera fase de la cristianización de Asia. En 1926 apareció una historia política de la Asiria moderna, escrita desde la perspectiva de su antiquísima tradición cristiana, titulada *The Oldest Christian People*. Sus autores, el episcopaliano anglosajón Emhardt y el cristiano asirio Lamsa, originario de Kurdistán, conocido como editor y traductor de la Biblia siriana, rechazaron la ecuación *cristianización = occidentalización* y presentaron el cristianismo «asiático» como una fuerza continental de unidad y resistencia, contra la reducción de Asia a esclava de Occidente y su modelo económico (pp. 90 y 98-99).

La veta «nestoriana» siriana oriental del cristianismo no representa el colonialismo ni a Occidente, puesto que es tan «oriental» como otras

religiones asiáticas autóctonas —«a religion which had originated and first been proclaimed in the East» (Emhardt & Lamsa, 1930, p. 91)—. Su difusión no se debió a la ejecución de diseños hegemónicos, impositivos de un orden social y económico artificial, ni a fuerzas exógenas empeñadas en una misión de «civilización». Las conversiones al cristianismo «nestoriano» fueron principalmente el resultado de la actividad de individuos y grupos, heterogéneos por etnias y procedencia, por oficio y afiliación, que impulsaron procesos históricos de cooperación e hibridación entre culturas por rutas diversas (comercio, migraciones, predicación, escritura, normación, industria, enseñanza, diplomacia) entre el Mediterráneo, el Índico y Asia oriental, actuando solo en parte como representantes de institucionalidades. En una fase anterior (siglos I a. C. a VI d. C.), la diplomacia, el comercio y las migraciones habían favorecido el encuentro, en una perspectiva no hegemónica, entre Roma y China —según crónicas e historias romanas y chinas (Schipani, 2009; Porcelli, 2016)— sobre rutas que atravesaban una *oikoumenē* comercial centrada en el océano Índico, respecto a la cual ambos imperios entraron en juego en pie de igualdad como actores «periféricos» (Fitzpatrick, 2011, p. 48). Difícilmente se podría atribuir un talante colonial o imperialista a la conexión demográfica romano-sínica, representada por los legionarios romanos de Li Qian (siglo I a. C.), que se está explorando en iniciativas en desarrollo desde la década pasada, con particular atención a sus implicaciones en la reconstrucción de la historia de Asia, en las perspectivas actuales de cooperación e integración (Catalano & Porcelli, 2015; Cardilli, 2019).

La antigüedad de estas conexiones (entre Roma, el Mediterráneo y China), así como el reconocimiento de la presencia en Asia de una particular comprensión del misterio eucarístico, nacida en Oriente, y de su normatividad (canónica y secular) desde una época muy anterior a las misiones del papado y de las monarquías europeas, desafían algunas interpretaciones dominantes sobre los orígenes y fundamentos de obligatoriedad de sistemas normativos, habitualmente adscritos a la colonialidad. Resulta, pues, necesario matizar el discurso sobre los antiguos intercambios jurídicos y religiosos entre Mediterráneo, Medio Oriente y Asia continental; y, más generalmente, sobre la historia de los cristianismos y sus ordenamientos (normativos, sociales, epistemológicos) en los continentes extraeuropeos, superando el paradigma interpretativo indiferenciado, basado en el postulado colonial de la violencia. Se deben reconocer algunos de estos ordenamientos como agencias no gubernamentales ni hegemónicas, que han operado extensa y profundamente en la historia de Asia.

255

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

1.2. NECESIDAD DE UNA REVISIÓN DE PARADIGMAS HISTORIOGRÁFICOS E INSTRUMENTOS DE LA COMPARACIÓN JURÍDICA: «GOBIERNO» VERSUS «HEGEMONÍA»

La mirada colonial y eurocéntrica ha dominado, entre los siglos XVIII y XX, el método y las perspectivas de los «estudios orientales» (particularmente, histórico-jurídicos). Para la comprensión de las interacciones sociales y culturales (formas de producción del conocimiento y de la sociabilidad, con particular atención al derecho y a los ordenamientos religiosos) que se dieron en dinámicas históricas concretas entre pueblos y territorios de tres continentes (Europa, África y Asia), durante la Antigüedad y la Edad Moderna, ha sido necesario superar, en primer lugar, el monopolio de Occidente sobre dominios lingüísticos y epistemológicos tales como los de *juridicidad*, *legalidad* y *subjetividad*.

Por otra parte, algunos preconceptos de la crítica poscolonial, utilizados de manera generalizada y acrítica por las ciencias sociales, han contribuido a opacar la complejidad de fenómenos antiguos y modernos (circulación, mediante experiencia y texto —jurídico, litúrgico y teológico— de modelos de convivencia y gobernanza, y de prácticas de justicia, que atravesaron espacios políticos independientes y culturalmente diferenciados), promoviendo el recurso a contraposiciones excesivamente radicales y a modelos constrictivos (dicotomías, enfoques esencialistas, monismos metodológicos). Significativos avances se han realizado al liberar la historiografía y los estudios jurídicos de su mutuo aislamiento (evidente, por ejemplo, en el enfoque positivista y formalista de los estudios jurídicos), y al abrir el método de análisis jurídico a la valoración de formas distintas de producción de conocimiento (Bönnemann & Riegner, 2021). Así, *laicidad* y *estatalidad*, y la misma *institucionalidad*, ya no condicionan el reconocimiento y la apreciación del fenómeno jurídico.

La *global history* ha conferido profundidad a la visión historiográfica, ampliando el campo de observación más allá de la realidad étnica, territorial o nacional. A la vez, la búsqueda de los *legal entanglements* potencia el análisis jurídico comparado, otrora limitado por el uso de las unívocas y poco flexibles herramientas de *trasplante* y *recepción*¹.

Una vez desterrado el prejuicio, es posible entender los ordenamientos jurídico-religiosos como transversales a pueblos y sociedades en su alcance y sus ámbitos de vigencia no exclusivamente étnicos, ni nacionales ni tampoco confesionales; y en su capacidad de incidir en grupos y comunidades diversos, y de generar compromiso y colaboración a través

¹ Véase, a título de ejemplo, Ruskola (2002), Berkowitz *et al.* (2003), Duve (2014) y Legrand (2021 [1997]).

de prácticas de escritura, negociales y judiciales. El entendimiento de la complejidad de las relaciones entre etnias e identidades religiosas, y entre estas y los poderes organizados, tales como se manifestaron en los siglos que preceden la «modernidad» (concepto indebidamente trasladado de la periodización a la axiología y convertido en *valor*), requieren la destitución de los paradigmas evolucionistas forjados por la filosofía y la ciencia jurídica del legalismo liberal (*civilización, primitivo, prejurídico*), así como una constante actitud crítica, en aras de prevenir simplificaciones, generalizaciones, ideologizaciones y abstracciones deshumanizantes.

Hace más de un siglo, el *civilian* James Bryce, al sostener que la historia de la Iglesia otorga unidad y continuidad a las otras historias (McDowell, 1911, p. 67), la asumía como punto de observación privilegiado, como una historia provista de un estatuto propio. Este punto de vista merece ser desarrollado, atendiendo a la pluralidad de las diferentes tradiciones cristianas y a la variedad de sus intersecciones con culturas nacionales, en particular reconociendo a sus historias el derecho a cronologías propias y diferenciadas que no coinciden necesariamente con los segmentos de las historias generales u oficiales (política, eclesiástica, militar).

La particular tradición e identidad de la Iglesia siria oriental, «nestoriana» (caracterización no del todo correcta desde el punto de vista teológico, pero prevalente en las fuentes desde la antigüedad e, inevitablemente, asociada con su reconocibilidad), han sido opacadas, inicialmente, por el centralismo oficialista de la historiografía cristiana (Buck, 1996, p. 55) y, en la época más reciente, por la ineficacia de algunas categorías de análisis y comparación, en particular las jurídicas.

Para la medición de la importancia del cristianismo siriaco en la historia de Asia, y el esclarecimiento de sus orígenes y matrices (cuestiones más relevantes que la de su «éxito» en términos cuantitativos, que sin embargo fue indiscutible en la fase de su auge), se hará énfasis en algunos elementos esenciales:

1. Antigüedad y endogénesis de su presencia en Asia (sección II).
2. Aspectos de la formación de su derecho y de sus prácticas culturales y sociales, particularmente en la organización de la administración de justicia, inspirada en los preceptos de la Escritura y, sin embargo, no confesional, sino más bien abierta al reconocimiento de la validez de otras normatividades y accesible para miembros de otros grupos religiosos (sección III).
3. Efectos de las conversiones al cristianismo siriaco sobre procesos sociales, políticos y culturales de Asia central, oriental y meridional (siglos VII-XXI), en particular en términos de producción de identidad, comunidad y subjetividad, y también en sentido jurídico (iglesia *sui iuris*), sobre la base del *ritus* (interpretando la

liturgia como *gobierno*, en función de la superación del paradigma de *hegemonía*: sección IV).

Se recorrerán, por lo tanto, los caminos de los «nestorianos» en el continente asiático, en sus prácticas organizadas, *lato sensu*, políticas; y, en particular, la producción de conocimiento y normatividad (teología y derecho, a través de la actividad de traducción y escritura); la administración de justicia (territorialmente localizada, mas no estatal ni exclusivamente confesional); y la misma ritualidad.

II. UNA ANTIQUÍSIMA IGLESIA DE ASIA

En el origen de la Iglesia siria oriental se encuentra la diáspora de los herejes nestorianos (considerados como negadores de la divinidad de Cristo) y la fusión de estos con poblaciones cristianas de regiones cercanas al *limes* romano, internas y, sobre todo, externas al Imperio. En el año 410, cristianos del imperio persa habían proclamado una nueva Iglesia de Oriente, independiente de Roma y Antioquía. Los cristianos descendientes de aquellos primeros herejes, junto con los conversos de Mesopotamia y de Persia, fueron identificados como «nestorianos» —sobre la problematicidad de esta denominación, ver *infra*, II.1—. Origen, elección del siríaco como su lengua litúrgica, aspectos de su cultura teológica y jurídica, también expresada en siríaco, desarrollada desde sus sedes históricas de Edesa y Nisibis, permiten identificar el cristianismo sirio como una religión «oriental», divergente respecto a las tradiciones «griega» y «romana».

Entre los siglos VII y XIII la religión de los «nestorianos» se difundió por las Rutas de la Seda, en Asia central y oriental². En China se la conoció como «religión de la Luz» (*Jingjiao*, 景教) al menos desde el siglo VIII. En la India meridional (Malabar, Kerala), por otra parte, la tradición siria oriental se fusionó con la tradición muy antigua de los cristianos «de Santo Tomás».

La denominación de «nestoriana» ha acompañado la tradición cristiana siríaca oriental en la historiografía medieval y moderna, contribuyendo, para bien y para mal, a que sea fuertemente reconocible. Esta denominación trae consigo, en su connotación herética, un fuerte componente antiimperial, de independencia respecto a las estructuras políticas romanas y de reinterpretación de su legado jurídico-religioso; y, en la Edad Moderna, evoca episodios de resistencia contra la «catolicización» y de interlocución paritaria con Roma (ver *infra*, IV). Hechas las debidas aclaraciones sobre los elementos históricos, políticos y culturales que convergieron en el surgimiento de la Iglesia de Oriente (en primer lugar, persecuciones religiosas y migraciones, relacionadas

² Puede verse una síntesis reciente en Dickens (2018).

con la violencia de la disputa cristológica en el Imperio romano), en el ámbito del presente trabajo se utilizará la denominación de «nestorianos» con carácter puramente convencional, acorde con su empleo en gran parte de las fuentes utilizadas.

A continuación, se proveerán unos elementos de contexto y algunas pautas cronológicas esenciales en relación con el origen y la difusión en Asia de la tradición identificada como «nestoriana», recordando en lo indispensable sus bases doctrinales, las razones de su percepción y caracterización inicial como herética, su nacimiento y difusión como religión «oriental», su institucionalización como Iglesia independiente respecto al magisterio griego antioqueno y constantinopolitano, algunos elementos (lengua, jerarquía, geografía, relación con gobiernos seculares) que la caracterizaron como identidad histórica entre la Antigüedad y la Edad Moderna. Este recorrido tendrá una función principalmente introductoria y de contextualización respecto al objeto central del trabajo: las normatividades y técnicas de gobierno aferentes a tradiciones o sistemas jurídico-religiosos.

II.1. Los herejes de Nestorio, sus ciudades y el siriaco, «revelación divina»: comienzo de una tradición jurídico-religiosa

Desde los albores de la era constantiniana, cuando la religión de Cristo empezó a ser protegida (edicto de Milán, 313; Concilio de Nicea, 325) y terminó impuesta (edicto de Tesalónica, 380) en su versión católica, «universal», por los emperadores romanos, la cristología se convirtió en campo de confrontación teológico-político. De Cartago a Sirmio, de Laodicea a Constantinopla, y desde Roma, iglesias de tres continentes dibujaron el rostro del Cristo según sus propias idiosincrasias filosóficas. Las discusiones y posturas de los teólogos tuvieron imponentes repercusiones sobre la justificación, la estructuración y la transmisión de autoridad, potestad y jurisdicción seculares. Marcionitas, arrianos, apolinaristas, fotinianos, eunomianos, nestorianos y eutiquianos, con sus distintas visiones del Cristo, amenazaron con subvertir las representaciones unitarias y legítimas del *imperium*, comprometido desde el siglo IV con la verdad única de la *fides Nicaena* (Justiniano, *Codex*, título 1,1 de *sanctissima Trinitate et de fide catholica*, lex 1), fundada en la Encarnación del Cristo hijo de Dios (C.1,1,8,12; 14; 17), «engendrado, no creado». La herejía, discurso que reta la verdad oficial, se convirtió en crimen político: el crimen de aquel que rompe el pacto con la *politeia*, sancionado con penas aflictivas o privación de la *communio civil* (*Codex Theodosianus*, título 16,5, en particular 40, 1-5).

El cuerpo y el rostro de Cristo proveyeron imágenes y argumentos jurídicos en la batalla sobre el origen y la transmisión del poder que

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

atravesó la Edad Media, y sentó las bases de las primeras construcciones soberanas de la modernidad. La cristología y la teología sacramental de la eucaristía se consolidaron como marco de pensamiento para la teoría política de la monarquía y la misma definición jurídica de la realeza; la mística del cuerpo del Soberano permitió, más que una *representación-identificación* simbólica, una verdadera encarnación de la unidad de la nación y del propio misterio sagrado del poder; el monarca, imitación del Cristo *pantokrátor*, replicó en la forma de gobierno el monismo del orden natural universal³.

Nestorio, patriarca de Constantinopla (428-432), había rechazado el apelativo *Theotókos*, «madre de Dios», atribuido a la Virgen, radicalizando, en la visión de sus adversarios, la doctrina de las dos naturalezas de Cristo (Brock, 1996, p. 30); sus enseñanzas fueron incluidas en el catálogo de las herejías declaradas en los concilios ecuménicos del siglo V. Entre Arabia y Persia, seguidores de Nestorio se integraron en comunidades locales preexistentes de cristianos conocidos como *asirios* (entre otras denominaciones), quienes, según la tradición de los *Acta Thomae*, habían recibido el Evangelio en Edesa (antigua capital de la Osroene, hoy Urfa, en Turquía) por mano de *Addai* (Tadeo), discípulo de Santo Tomás. Antes de ello, Abgar, rey de Edesa, «creyó sin haber visto» y le profesó su fe a Cristo en una epístola⁴. *Addai*, *Aggai* y *Mari* son considerados los fundadores de la tradición cristiana siríaca⁵.

En Edesa se produjo el encuentro entre los nestorianos y el idioma siríaco, «revelación divina»⁶, forma del arameo, considerado como la lengua verdadera y originaria del Evangelio, del diálogo entre el Señor y la humanidad⁷. Cuando los nestorianos llegaron a Edesa ya se estaba utilizando la *Peshitta*, Biblia en siríaco. En la «escuela cristiana» de Edesa, fundada *ab immemorabili* (Assemani, *Bibliotheca Orientalis*, 1728, III, 2, p. LXIX), se tradujeron al siríaco los libros de Nestorio, Diodoro de Tarso y Teodoro de Mopsuestia, impulsando la difusión de sus doctrinas en

3 En el derecho continental y anglosajón, véase Kantorowicz (1957) y Von Gierke (2010 [1881]).

4 Cuyo texto se recoge en la *Historia eclesiástica* de Eusebio (siglo IV, I, 16-17), quien afirma haber consultado documentos originales en Edesa, y también en la *Doctrina de Addai*, documento fundacional para los cristianismos orientales, del siglo IV o V (Emhardt & Lamsa, 1926, pp. 25-28). Se puede acceder al primer documento en: <http://www.perseus.tufts.edu/hopper/text;jsessionid=A76E1B71D343A086F48C67C818BB89BF?doc=Perseus%3Atext%3A2008.01.0640%3Abook%3D1%3Achapter%3D13>

5 Véase *Doctrina de Addai; Chronicon ad annum Christi 1234 pertinens* (siglo XIII) y *Actas de Mari* (siglos VI-VII), compuestos en el contexto de la contraofensiva contra la difusión del maniqueísmo (Jullien & Jullien, 2001, pp. 57-62); sobre las misiones a Persia, Jullien y Jullien (2002); sobre la llegada del cristianismo y los apóstoles desde Mesopotamia, Taylor (2018); sobre la tardía formación de estas leyendas misionales y sus fuentes (entre ellas, la *Doctrina de Addai* y fuentes griegas y mesopotámicas), ver Harrak (2005, pp. XIV-XVII y XIX-XXVII) y Taylor (2019, p. 73); más fuentes antiguas y modernas en Conte (2013, pp. 1-8).

6 Según los escritores cristianos sirios orientales (Duval, 1892, pp. 123-124).

7 Así los autores de los escolios al Pentateuco en la lección del *Codex Hamdensis*, y los teólogos y juristas sirios, de Iesubarnum a Bar Hebreo y 'Abhd-Isho' (Khayyath, 1870, pp. 145-147; Emhardt & Lamsa, 1926, p. 13).

toda Asiria y Persia⁸. La obra de Teodoro de Mopsuestia, cuyas doctrinas influyeron en la teología de Nestorio, tiene su propia relevancia en la conformación de la identidad doctrinal de la Iglesia siria de Oriente, habiendo sido traducida al siríaco desde las primeras décadas del siglo V.

El siríaco se convertiría en la lengua de la liturgia de la Iglesia oriental de Persia y de su derecho, unificando ritos y escritura. La apropiación del idioma por parte de la comunidad de estudios en la literatura jurídica, en la traducción de obras pertinentes a otras culturas, técnicas o saberes (originariamente redactadas en griego o en árabe), canalizó una búsqueda de autenticidad e independencia, espiritual y cultural, mas no un sentimiento «nacional»⁹. El mismo carácter progresivamente recesivo del siríaco frente al árabe y entre los idiomas asiáticos lo convertiría con el paso del tiempo en un elemento de resistencia y preservación. Utilizado en los ritos, en la escritura y en la copia de textos religiosos y jurídicos, el siríaco sería un cifrado de unidad y rebelión para comunidades étnica y socialmente diversas, unidas en una comunión espiritual, a pesar de estar localmente aisladas y a menudo amenazadas de extinción cultural, cuando no física (*infra*, IV.1).

La condena oficial de las doctrinas de Nestorio (y Teodoro) en los concilios de Éfeso (431), Calcedonia (451) y Constantinopolitano II (condena de los «Tres capítulos», 553), respectivamente, puso a sus seguidores por fuera de la ortodoxia y de la misma *politeia* romana, empujándolos hacia Oriente del *limes*. Cuando en el año 489 Zenón, el emperador romano de Oriente, clausuró la escuela de Edesa (ciudad «romana» desde mediados del siglo III), los prófugos se dirigieron a Nisibis (hoy Nusaybin, en Turquía), ciudad de frontera de la antigua provincia *Mesopotamia*, parte del Imperio persa desde 363¹⁰. La «escuela de Nisibis» se convirtió en referente, célebre también en Europa, para la cultura teológico-sacramental y litúrgica, la exégesis bíblica, y el derecho civil y canónico (Vööbus, 1965).

La Iglesia de los cristianos de Persia había hecho visible su individualidad, desde el punto de vista institucional, en el año 410 con su proclamación en Seleucia-Ctesifonte (ubicación de la antigua capital de la *Assyria* helenística): bajo Yezdegerd, «rey de reyes», quien puso fin a décadas de persecuciones en contra de los cristianos de Persia (Jany, 2020, p. 129), *Mar Isaac*, «a quien Dios juzgó como digno de ser puesto a la cabeza

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

8 Así Teodoro *Answeagnōstes*, «lector» de la Santa Sofía en Constantinopla bajo el imperio de Justino (*Historia ecclesiastica*, siglo VI, II, 5, en *Patrologia Graeca*, vol. 86,1, col. 186).

9 Nallino (1930); sobre este punto, ver *infra*. Sobre la realidad cultural y política de la *Syria* desde la antigüedad, véase Mommsen (1991 [1885], pp. 522-523). Acerca de «apropiación» del Antiguo Testamento mediante el siríaco y su función en la construcción identitaria de la Iglesia de Oriente, consúltese Becker (2008).

10 Acerca de los nuevos avatares geopolíticos que se produjeron en la época de emersión del cristianismo siríaco, véase Debié (2018); sobre el nacimiento de las iglesias siríacas en relación con disputas cristológicas, pronunciamientos conciliares y políticas imperiales, Menze (2018, pp. 109-116).

de todo el Oriente», proclamó la obediencia de todos los obispos al *katholikós* de Seleucia «hasta la llegada de Cristo» (canon XII del sínodo de Mar Isaac, según el texto consignado en el *Synodicon orientale*)¹¹. El sínodo de Isaac significó la unificación de los cristianos griegos y arameos de Persia (Jany, 2020, p. 130).

La Iglesia gobernada por el *katholikós* fue identificada como «nestoriana». La denominación se encuentra en escritos doctrinales de la Iglesia oriental (tratado de Mar Shahdost, siglo VIII, citado en Buck, 1996, pp. 71-72:), en obras de autores miafisitas, en documentos que relatan las disputas teológicas oficiales de la época de Justiniano (Ms BL Add.14,535, f.16v; ver Debié, 2016, p. 315); asumida por la misma Iglesia oriental en el momento de su consolidación doctrinal como confesión diofisita en la fase poscalcedonia (en función de contraposición con el credo bizantino, a la vez que con corrientes miafisitas internas)¹², fue posteriormente rechazada por los *katholikói*, desde Timoteo (780-823) (*Carta a los monjes de Mar-Marón*, citada en Bidawid, 1956; Debié, 2016, p. 317).

En efecto, la obra de Nestorio no constituye un referente de la tradición textual y doctrinal de la Iglesia siria de Oriente, y en la actualidad la Iglesia asiria no se identifica con la enseñanza del «griego» Nestorio (Brock, 1996, p. 35)¹³; sin embargo, al menos desde el siglo V, el nombre de Nestorio aparece asociado en los escritos de teólogos siriacos con Teodoro de Mopsuestia y con quien posiblemente fuera su maestro, Diodoro de Tarso, a quienes Narsai, líder de la escuela de Nisibis, defendió contra las condenas de los concilios «occidentales», junto con Nestorio, en la *Mémra* 11 «de los Tres Doctores» (segunda mitad del siglo V; texto en siriano y traducción en Martin, 1899, pp. 446-493; 1900, pp. 469-525; cf. con McVey, 1983)¹⁴.

11 Chabot (1902, pp. 254-255 y 266). Dos años después de la edición de Braun de 1900, Chabot publicó la traducción de la colección siriana de actas y cánones de los sínodos orientales «nestorianos» celebrados desde el año 410, establecido según los manuscritos K.VI, 4 del Museo Borgia (copia del Ms. *Alqosh Syr.* 169, arquetipo de la colección) y *Syr.* 332 de la Bibliothèque Nationale (Chabot, 1902, pp. 254-255 y 266). Sostiene Chabot que la primera versión de la colección debió ser compuesta hacia finales del siglo VIII. También 'Abhd-īsho' la utilizaría como fuente (Chabot, 1902, pp. 13-15; cf. Vosté, 1929, pp. 63-69; cf. la noticia del sínodo de Isaac en 'Abhd-īsho' bar Bērikhā, *Ebedjesu, Collectio canonum*, tract. IX, c.5, citada en Mai, 1838, *tomus X*, p. 165).

12 Tras la condena de los «Tres capítulos» por parte de Justiniano, entre encendidas disputas y fuertes divisiones internas, hacia finales de la época sasánida, la Iglesia de Oriente adoptó la doctrina de las dos naturalezas de Cristo, y de las dos hipóstasis —*qnōmē*— unidas en una sola *persona* —*pakrōpā*—, como fundamento teológico de su identidad, alcanzando una renovada ortodoxia «propia». Ver Reinink (2009) y Brock (1996); cf. con Riedel (2012, p. 7).

13 Solamente el *Bazar de Heráclides*, aparentemente, fue traducido al siriano y ello solamente en el siglo VI, después de que la Iglesia de Oriente ya había recibido la caracterización de «nestoriana» (Brock, 1996, p. 30 y nota al pie 12).

14 Ello a pesar de que la postura de Nestorio sobre las naturalezas de Cristo aparece netamente diferenciada respecto a la de Teodoro y Diodoro, particularmente sobre la cuestión del *qnōma* (correspondiente al griego *hipóstasis*), crucial en la definición del credo en la Iglesia del Este poscalcedonia (Brock, 1996, pp. 27-28). Teodoro y Diodoro, a diferencia de Nestorio, unificarían las dos naturalezas de Cristo en un solo *qnōma*. Para una mirada general al debate cristológico en las iglesias orientales, se remite a Hainthaler (2019).

La denominación de los cristianos de Mesopotamia y de Persia como «sirios orientales» (como confesión distinta a la de los sirios occidentales monofisitas o «jacobitas») aparece en la misma literatura jacobita (Bar Hebreo, siglo XIII); «asiria» y «caldea» son otras denominaciones, aún vigentes, de ramificaciones del antiguo cristianismo sirio, actualmente presente en Medio Oriente, en la India y, por fenómenos de migración y desplazamiento, también en Europa, Australia y América¹⁵.

Históricamente, el adjetivo «siria», identificativo de esta tradición, no tiene connotación «nacional» o étnica, ni tampoco exactamente geográfica, sino que significa aquella experiencia religiosa y jurídica de pueblos diversos, unidos por doctrina e idioma (el siríaco), que comenzó en el espacio comprendido entre las costas sirio-palestinas del Mediterráneo y la Persia occidental (Nallino, 1930, § 1). Los vocablos *Syría* y *Assyria*, usados como sinónimos en las fuentes griegas, son originarios de idiomas más antiguos de la propia región: *Sura/i* y *Asura/i*, en luvita, como variantes del mismo nombre (inscripción bilingüe de *Çineköy*), se encuentran en fuentes del siglo VIII a. C.; lo mismo *Sūr* y *Aššūr*, en fuentes arameas (Rollinger, 2006, p. 285; Frye, 1992). Para esa misma época, se observa el uso del gentilicio *Suryaye* en relación con diferenciación identitaria entre iglesias sirias y griegas, y a la vez con implicaciones étnicas (Andrade, 2018); mientras que, en el siglo XIX, elementos territoriales y religiosos vinculados con el origen y la historia de estos nombres han favorecido la reivindicación de una identidad «nacional», «asiria», entre los cristianos de Iraq y Turquía¹⁶.

La reconciliación entre el alma «herética» nestoriana del cristianismo siríaco oriental y la cristología nicena ha ocurrido oficialmente hacia finales del siglo pasado con la *Declaración cristológica común entre la Iglesia católica y la Iglesia Asiria de Oriente* del 11 de noviembre 1994, firmada por Juan Pablo II y Mar Dinkha IV (Arboleda Mora, 2007, p. 296; Mengozzi, 2008, p. 157); y ha sido recientemente reforzada por la introducción en el rito (católico) caldeo de la tradicional *anáfora de Addai y Mari*, distintiva de la liturgia eucarística «nestoriana» (*Orientaciones para la admisión a la Eucaristía entre la Iglesia caldea y la Iglesia Asiria de Oriente*, Pontificio Consejo para la Unidad de los Cristianos, 20 de julio de 2001; Arboleda Mora, 2007).

15 Fuentes históricas en Khayyath (1870, p. 141), y Emhardt y Lamsa (1926, pp. 78-79). Sobre cismas y vicisitudes de la Iglesia siria oriental desde el siglo XVI, ver Mengozzi (2008, pp. 147-170). Sobre historia y actualidad de las denominaciones de la Iglesia siríaca, Winkler (2018).

16 Ver, por ejemplo, Mengozzi (2008, pp. 153-156) para una referencia a las relaciones y conflictos entre misiones (cristianas y protestantes) y Joseph (2000) para discursos y procesos de construcción de identidades nacionales, antiguas y modernas en Medio Oriente. Despierta, sin embargo, dudas la caracterización que propone Joseph de la antigua Iglesia de Persia como iglesia «nacional» (pp. 31-32), pues implica un criterio personalista y positivista de pertenencia, introduciendo un límite inexistente en la proyección ecuménica, tanto misional como normativa, de la Iglesia de Oriente. Sería más acertada su caracterización como iglesia «regional», sin olvidar, por otra parte, las fuentes antiguas y medievales que nos informan sobre el establecimiento temprano de obispos «de Persia» en la India o en China.

II.2. De Persia a China (siglos V-VIII). La unión apostólica entre las iglesias de Santo Tomás

La presencia de la tradición cristiana en Asia es muy anterior al envío de misiones católicas a Medio Oriente, China (siglo XIII) e India (siglo XVI). Hallazgos arqueológicos y documentales (particularmente, de textos litúrgicos) han venido confirmando la información de las crónicas y de los textos historiográficos y doctrinales, antiguos y medievales.

Traducciones al medio-persa de textos litúrgicos de la Iglesia siria, que se remontan al siglo V (como el célebre salterio de Turfán, XinJiang, China noroccidental), implican su uso temprano en Irán (cf. Johnson, 2018, p. 208). *Tarsākān* (cuyo origen y significado no han sido establecidos con certeza) es el nombre persa de aquellos cristianos cuya tradición jurídico-litúrgica se desarrolló en Persia desde el siglo V, primero al amparo de la dinastía sasánida y, posteriormente, en los califatos omeya y abasí. En el singular *tarsā*, posiblemente, tuvo origen el signo chino correspondiente a *dasa*, que indica a los cristianos en la estela de Xi'an¹⁷. Por otro lado, *Yelikewen*, traducible como los «bendecidos», designó a los cristianos de China bajo el poder de los mongoles Yuan desde 1258 (Tang, 2011, p. 54).

Mercantes, diplomáticos, migrantes y monjes que se desplazaron por las Rutas de la Seda cooperaron en llevar el cristianismo sirio con sus textos y sus símbolos, su doctrina y sus rituales, desde Turquía e Iraq, por el *Khorasan* y la Transoxiana (Irán, Turkmenistán, Uzbekistán, Afganistán, Tayikistán, Kazajistán, Kirguistán), hasta China y Mongolia (Borbone, 2013, 2015; Dickens, 2015; Poggi, 2015). Según nos informan cronistas e historiadores medievales, entre el siglo V y el VIII fueron fundadas en Nisibis, Basora, Kirkuk, Merv, Herat y Samarcanda las sedes episcopales históricas de la Iglesia siria de Oriente (‘Abhd-Īsho’ bar Bērikhā, *Collectio*, p. 15; Taylor, 2018, pp. 80-82) para el gobierno y la administración de justicia entre los conversos. El hallazgo de copias manuscritas de las primeras versiones de la *Hudrā* —el libro del servicio litúrgico en siríaco— en Asia central (*SyrHT* 41-42-43, proveniente de Turfán, República Popular China)¹⁸ indica su uso en la región en épocas anteriores al siglo XII; mientras que el hallazgo de copias de himnos de la tradición cristiana siria traducidos al chino, encontrados en las grutas de Dun Huang¹⁹, selladas a principios del siglo XI, confirma la difusión del Evangelio en Asia oriental desde la época de los T’ang (*infra*, IV.1).

Por su parte, la existencia de una Iglesia cristiana «de Persia» en la India había sido atestiguada ya en el siglo VI por *Cosmas Indicopleustes*

17 Véase Conte (2013, p. 12). Con la mediación del sogdiano *trs’q*, se sugiere consultar Ashurov (2013, pp. 172-177). Sobre la estela, *infra*, II.2.

18 Al respecto, cf. Johnson (2018, pp. 214-215).

19 Wilmshurst (1990), en particular las páginas 53 y 71-72.

(«Cosma el viajero del Índico») en el libro III de su *Topografía cristiana* (1909, p. 119):

También en la Taprobana [Ceylon], una isla de la India lejana, en el Mar Índico, hay una iglesia de cristianos, con sacerdotes y una congregación de feligreses; pero yo no sé si haya cristianos en regiones más lejanas. En la tierra llamada Malê, donde crece la pimienta, también hay una iglesia, y en un lugar llamado Calliana [Calicut] hasta hay un obispo, enviado de Persia (III, 169)²⁰.

Desde la tradición de los *Acta Thomae*, la Iglesia de la India se considera como fundada por el mismo Santo Tomás apóstol (Dognini, 2002, pp. 379-388; Ramelli, 2002, pp. 363-378 y 363, nota al pie 1; Conte, 2013)²¹.

La Iglesia de Santo Tomás en la India subsistió en unión apostólica con la de China. Oficios y antífonas en uso entre los cristianos «caldeos» de la India en el siglo XVI, publicados por el jesuita Trigault, recordaban el origen común de la Iglesia de Malabar y la de China en la predicación de Santo Tomás e invocaban la comunión entre «los indios, los chinos, los persas» (*Breviario caldeo de Malabar*, en la traducción latina de Camporio para el jesuita Trigault):

por Santo Tomás los chinos y los etíopes se convirtieron a la verdad [...] Por Santo Tomás el reino de los cielos voló y ascendió hasta la China;

los indios, los chinos, los persas [...] los habitantes de Siria, Armenia, Grecia y Romania adoran Tu santo Nombre en la conmemoración de Santo Tomás (Trigault, *De Christiana expeditione apud Sinas suscepta a Societate Jesu*, 1615, pp. 124-125)²².

En el siglo XIV, el *onggut* Rabban Sauma, diácono de la Iglesia siria de Oriente, había profesado ante los cardenales romanos la adhesión de su Iglesia y de los cristianos mongoles, turcos y chinos a las enseñanzas de los «santos» Tomás, Addai y Mari (*Historia de Mar Yabhallaha y Rabban Sauma*, traducción al italiano de Borbone, 2009, p. 73). El mismo Trigault había podido observar que los regidores de la Iglesia de Malabar aún firmaban con el título de «Metropolitano de India y China» en el siglo XVI, confirmando la antigua unión apostólica entre las dos Iglesias (Trigault,

20 Traducción propia del griego.

21 Otra versión identifica a Santo Tomás con el «armenio» Tomás de Cana (o de Jerusalén), quien llegaría a India meridional en el año 345, en 745 o en el siglo IX. Esto lo señalan, por ejemplo, Travancore (1929, p. 3), siguiendo al agustino Gouvea (1606, libro I, c.II), y también Moule (1930, pp. 11-26).

22 Traducción propia del latín.

1615, pp. 125-126; cf. 'Abhd-Īsho' bar Bērīkhā, *Collectio*, tract. IX, 1, p. 154, 1; Rhó, 1815, pp. 161-162)²³.

A la antigua Chang'an (Xi'an), capital del *Reino del Medio (Zhongguo)*, situada al otro extremo de la Ruta de la Seda, llegó en el año 635 el monje persa llamado *Aluoben* (*iRubén?*), quien, según se relata en la estela de Xi'an²⁴, mostró al emperador *Taizong* las escrituras de la religión de *Da Qin*²⁵ y fue autorizado en 638 para ordenar monjes y fundar monasterios.

el gran y virtuoso Aluoben, del reino de Da Qin, vino desde muy lejos para presentar las escrituras e imágenes de su religión en nuestra suprema capital. Habiendo examinado con atención la naturaleza de su enseñanza, encontramos que es 'no-acción'²⁶ misteriosa; habiendo evaluado sus elementos esenciales, hemos concluido que estos atienden a las exigencias fundamentales de la vida humana y su perfeccionamiento. Su lenguaje es sencillo y escueto, y sus principios permanecen cuando ya pasó la ocasión para la cual fueron establecidos. Sea concedida por lo tanto su predicación en todos los territorios del Imperio, y que las autoridades competentes construyan un monasterio de Da Qin en el barrio Yining de la capital, y ordenen como monjes a veinte y una personas (fragmento de la estela de Xi'an, siguiendo la traducción de Nicolini Zani, 2006, pp. 198-199)²⁷.

La estela de Xi'an, con su listado de setenta clérigos y religiosos cristianos (obispos, presbíteros y monjes) de la diócesis de Chang'an y Luoyang, todos identificados con nombres persas, sesenta y dos de ellos también con sus correspondientes nombres chinos (Moule, 1930, pp. 49-52; Nicolini Zani, 2006, pp. 210-214), atestigua que en el año 781 ya había transcurrido más de un siglo de historia del cristianismo en China, desde la primeras conversiones y ordenaciones de monjes entre los nativos.

La autorización imperial para la fundación del primer monasterio de la nueva religión se encuentra confirmada en el *T'ang hui yiao* (*Crónica de los T'ang*, siglo X; Wilmshurst, 1990, p. 56), en otras crónicas chinas y

23 Citando a San Juan Crisóstomo indirectamente por medio del erudito Assemani; ver también *ivi* (pp. 169-172). Respecto a la historia y actualidad de la tradición siríaca en la India, consúltese Perczel (2018).

24 Monumento en chino y en siríaco erecto en el año 781, descubierto a principios del siglo XVII, culturalmente apropiado por los jesuitas para sus propósitos de misión (Nicolini Zani, 2009a) y dado a conocer al público por Atanasio Kircher en su *China illustrata* en 1667.

25 No hay acuerdo sobre el significado del signo correspondiente a *Da Qin*: podría indicar Siria, el imperio romano o Palestina. La discusión puede seguirse en Wilmshurst (1990, p. 51), Todd Godwin (s.f.), Sundermann (1993), Tommasi (2014, pp. 650-651), Tang (2015, p. 65) y Johnson (2017, pp. 30-31).

26 Concepto taoísta contrapuesto con la artificialidad de la cultura, la agresión y la gratificación material que, por su parte, comprometen los procesos armónicos que regresan naturalmente la humanidad al *dao* (Nicolini Zani, 2006, p. 199; Ben Yosef, 1984, pp. 68-69).

27 Traducción propia del italiano. Traducciones anteriores del mismo fragmento: Eccles y Lieu (2016, 2, § 4), Pauthier (1858, pp. 13 y 15) y Moule (1930, pp. 37 y 39).

en la literatura coreana²⁸. En la literatura en siríaco, la ordenación de obispos para las poblaciones túrquicas de Asia central y el *Zhongguo* está confirmada al menos desde principios del siglo VIII²⁹.

La primera denominación del cristianismo predicado en China por *Aluoben* había sido *Bo-si* (o *Possu jiao*, «religión de Persia» (Tang, 2015, p. 65), modificada por decreto del emperador Xuanzong en *Da Qin jiao* en el año 745 (Saeki, 1951, p. 457; Wilmshurst, 1990, pp. 57-58). No faltaron tensiones entre el *establishment* del reino y el clero cristiano, como se puede colegir de la protesta del censor Liu Tsê en 714 contra las aficiones costosas del obispo nestoriano Chi Lieh, quien habría encargado la realización de artefactos excéntricos que excitaron la curiosidad popular, en contra de las leyes imperiales que castigaban el lujo y la prodigalidad (texto en Saeki, 1951, pp. 460-462).

Relegado entre los cultos no autóctonos, desautorizados en el año 845 por decreto del emperador Wuzong (Saeki, 1951, pp. 471-73), el cristianismo nestoriano volvió a florecer bajo la protección de los Yuan³⁰. Hacia finales del siglo XIII, el diácono Rabban Sauma informa a los cardenales romanos sobre las numerosas conversiones entre los mongoles:

hoy en día son muchos los mongoles cristianos, hasta hijos de reyes y reinas, que han sido bautizados y profesan la religión de Cristo, y hay iglesias de cristianos en el campo. Los mongoles tienen en gran honra a los cristianos, y muchos de ellos son creyentes (Borbone, 2009, p. 73)³¹.

Los relatos tardomedievales de viajeros y misioneros europeos confirman la presencia de cristianos nestorianos en el imperio del *khan* (Juan de Pian di Carpine, Guillermo de Rubruck y Marco Polo, citados en Borbone, 2015, p. 287; Tang, 2015, p. 68). El franciscano Juan de Monte Corvino informa en una carta del 8 de enero de 1305 acerca de los nestorianos de Catay y de sus «falsas doctrinas» (P 5006, fol. 170d-171c)³². Marco Polo

28 Ver Moule (1930, pp. 65-72).

29 En la *Collectio* de 'Abhd-isho' leemos: «*Heriae* [Herat] *vero, et Samarcandae, et Sinarum metropolitae creavit Saliba-Zacha catholicus*»; es decir, «el *katholikós* Saliba Zacha» (714-718) «ordenó obispos para Herat, Samarcanda y la China» (p. 141). Traducción propia del latín. En la misma línea, véanse las cartas 41 y 47 del *katholikós* Timoteo (texto en Bidawid, 1956, p. 117) y la epístola del mismo Timoteo al arzobispo Sergio de Susiana (texto en Sachau, 1908, p. XVII). Sobre la geografía de la Iglesia siria oriental desde la época romana en Asia, de Persia a la Transoxiana y a China, ver la síntesis reciente, muy completa, de Debié (2019), Trabajos anteriores: Buck (1996), Dickens (2009b), Farina (2013), Borbone (2015, pp. 289-290) y la bibliografía allí citada, Tang (2015, pp. 7476) y Dickens (2015). Sobre el cristianismo siríaco en China, además del clásico repertorio de Moule (1930), se puede consultar Deeg (2006, 2020), Tang (2011, 2015), Tommasi (2014), Takahashi (2018a, 2018b) y Nicolini Zani (2006, 2022).

30 La mayoría de los autores considera que, después del edicto, la Iglesia nestoriana desapareció del imperio chino, al menos hasta la época mongol. Opiniones contrarias en Yuanyuan (2013) y Carlson (2018).

31 Traducción propia del italiano.

32 Disponible en traducción inglesa en Moule (1930, pp. 171-176); ver también Emhardt y Lamsa (1926, p. 66).

documenta la presencia de nestorianos en Oriente, reconocibles por sus iglesias y sus símbolos, y particularmente en provincias del Imperio mongol (*El millón*, 2006 [1503], I, cc. 7, 9, 11, 30, 32, 37 y 39; ver en particular 47, 80, 96 y 100).

Se ha calculado que la Iglesia siria oriental pudo llegar a tener alrededor de sesenta millones de feligreses (Mengozzi, 2008, p. 146). A la fecha, su tradición sobrevive en las Iglesias de rito siriano de Medio Oriente (particularmente en Iraq) y de la India, en Europa y Estados Unidos, y en otros países de la diáspora.

III. UN DERECHO PARA MUCHOS PUEBLOS: LA TRADICIÓN JURÍDICA DE LOS CRISTIANOS SIRIOS

Desde su independización respecto al cristianismo antioqueno en el año 410 hasta la conquista mongola de Irán en el siglo XIII, en la Iglesia siria de Oriente se compuso un sistema de derecho secular, enriquecido mediante aportes de diversos derechos en uso en territorios y entre grupos diversos, a raíz de la exigencia de satisfacer la demanda de justicia por parte de cristianos de muchos pueblos, de Mesopotamia a India, llegando hasta China.

III.1. Los manuscritos de «leyes seculares», colecciones de normas imperiales romanas

A la tradición siriana del cristianismo pertenece el manuscrito *Add.* 14,528, descubierto en 1858 en la colección del British Museum y, posteriormente, conocido como *Libro sirio romano de derecho*, que contiene «divisiones de capítulos de las Santas escrituras, *nómoi* y preceptos seculares establecidos por Constantino, Teodosio y <León>, reyes fieles victoriosos y amantes de Dios»³³. Se trata de una colección de normas, atribuidas a emperadores romanos (principalmente en materia de personas, familia, matrimonio y sucesiones; pero también de propiedad, contratos, responsabilidad, derecho penal, procedimiento, urbanística y administración pública: ver tabla 1), cuya existencia se conocía anteriormente por manuscritos en árabe y citaciones en la literatura cristiana en siriano (Bruns & Sachau, 1880, pp. V-VI).

La colección coincide solo en parte con los textos romanos codificados, puesto que contiene, junto con otros elementos cuya identificación ha sido durante mucho tiempo problemática, normas, anteriores todas al

³³ Versión indicada en la literatura como *L*, aquí citada —en traducción propia— de la edición latina de Furlani y Ferrini en los *Fontes Iuris Romani Anteiustiniani* (I^o, 1941-1943, p. 798). Las primeras ediciones y traducciones se encuentran en Land (1862, pp. 128-155), y Bruns y Sachau (1880, *zweiter Theil*, pp. 3-40).

imperio de Zenón³⁴, que no se han conservado en el Código Teodosiano ni en la compilación de Justiniano. El descubrimiento del manuscrito obligó a historiadores, juristas y orientistas a admitir la existencia de una tradición jurídica, hasta entonces desconocida, que intersecaba la del derecho romano, estimulando un intenso debate sobre las relaciones entre los derechos antiguos del Mediterráneo y de Asia, lo cual impulsó los estudios de derechos «orientales», e hizo que se fabricaran las más audaces comparaciones e improbables reconstrucciones de familiaridades entre derechos antiguos³⁵.

La discusión sobre fecha, autor, lugar de origen y propósito de la colección duró casi un siglo, y fue tanto viciada por ingenuidades y prejuicios como atravesada por intereses nacionales y aspiraciones coloniales (pues un derecho «oriental» de origen romano despertó la atención de la política y pareció útil para respaldar pretensiones «imperiales» italianas y europeas en África y Asia)³⁶. La hipotética dependencia de la obra respecto a un original compuesto en griego, que parecen indicar las fonetizaciones de grecismos que aparecen en el texto siríaco³⁷, no atenuaba su excentricidad, debida, en primer lugar, a la misma circunstancia del uso del siríaco, que ponía la colección fuera del alcance del Imperio romano de Oriente, donde la lengua oficial era el griego³⁸. Su objetiva independencia respecto al canon jurídico oficial romano (teodosiano y justiniano) presentaba retos que los críticos trataron de resolver invocando un derecho «provincial» romano o el derecho «vulgar», el derecho griego o el babilonio, los derechos «semíticos» y el talmúdico, derechos locales o consuetudinarios³⁹.

Se sostuvo que la obra no podría ser posterior al último cuarto del siglo V debido a que contenía normas del emperador León y constituciones abolidas por su sucesor, Zenón. La desactualización del texto siríaco respecto al *Codex Iustinianus* (534) suscitaba mucha perplejidad entre los críticos, y se trató de explicarla como un ejemplo de resistencia de los derechos provinciales en contra del *Corpus iuris*⁴⁰, o bien adelantando la fecha de la traducción, que —se afirmó— debió haber sido realizada a poca distancia del original griego, considerado como obra temprana (escrita, supuestamente, para los romanos de Oriente).

34 La norma más reciente, 108 en el manuscrito londinense (L), donde se declara la licitud del matrimonio entre cuñados, es una constitución posterior al imperio de León, recordado en el manuscrito como ya difunto; y abrogada, como se nos informa en el *Codex Iustinianus* (5,5,9), por el sucesor de este, Zenón. Se trataría de una constitución del usurpador Basilisco, quien reinó entre noviembre del año 475 y el verano de 477 (Nallino, 1930, p. 212).

35 Elementos del debate en Nallino (1930, §§ 8-13), Volterra (1937) y Vööbus (1982).

36 Sobre el particular, véase Nallino (1921-1923a) en la polémica con Carusi.

37 Discusión en Nallino (1930, pp. 212-219), Ducati (1905-1906) y Volterra (1953).

38 La observación es de Voigt (1893, p. 216).

39 A este respecto, la discusión generada por el *Reichsrecht und Volksrecht* de Mitteis (1981) fue particularmente importante.

40 Esta es la tesis de Bruns, confutada por Mitteis (Nallino, 1930, p. 219).

La proveniencia de la traducción de un ambiente cristiano parece indudable debido al énfasis en la cristiandad de los emperadores Constantino, Teodosio y León, en primer lugar, y a las alabanzas y profesiones de fe que se encuentran en los manuscritos conjuntamente al rechazo de las herejías (por ejemplo, *L*, 107 y 118). Fue Moritz Voigt quien relacionó primero el texto en siríaco con la actividad de los escritores cristianos de Nisibis, en Mesopotamia oriental (territorios externos al Imperio romano desde el año 363), que habrían redactado la obra para uso de comunidades nacidas de la migración de cristianos orientales⁴¹.

Bruns (1880), Sachau (1907), Manigk (1915), Partsch (1909) y Taubenschlag (1952) sostuvieron el propósito práctico de la traducción, que debería servir de *Rechtsnorm* para las comunidades cristianas de Oriente, romanas y no (sujetas inicialmente a la autoridad de la Iglesia ortodoxa de Antioquía y a sus tribunales, según la postura de Sachau y Collinet)⁴².

Posteriormente, se descubrieron otras versiones de *leyes seculares* en siríaco⁴³, coincidentes en todo o en parte con el manuscrito londinense (el cual no parece reproducir la versión más antigua)⁴⁴. Sachau, con base en el manuscrito *siríaco borgiano* 81 (conteniente de tres versiones de leyes de los emperadores, denominadas *R I*, *II* y *III*), estableció una relación más precisa entre la tradición de las *leyes seculares* en siríaco y el ambiente de los cristianos sirios «nestorianos», con base en las concordancias que encontró entre algunas particularidades de *R* y la obra del obispo nestoriano ‘Abhd-Īsho’ bar Bērīkhā, compuesta en el siglo XIII (Sachau, 1907, pp. XI-XIII y XVIII; cf. tabla 2; *infra*, III.4).

41 Así Voigt (1983, pp. 216, 220-221 y 225; citado en Nallino, 1930, pp. 216 y 218-219), siguiendo la opinión mayoritaria, según la cual se trataba de sirios ortodoxos.

42 Sachau (1880, p. IX), Collinet (1912, pp. 30-31). Referencias en Nallino (1930, pp. 214-215).

43 El manuscrito parisino (*P*) de la Bibliothèque Nationale, *Syr. 112*, del siglo XIII (Bruns & Sachau, 1880, *erster Theil*, pp. 39-67; *zweiter Theil*, pp. 44-74); las tres versiones (*R I*, *R II* y *R III*) del siríaco borgiano de Roma (*Vat. Borg. Syr. 81*), dado a conocer por Cersoy (1894, p. 366); textos y traducción al alemán en Sachau (1907, pp. 1-183); fragmentos de la misma versión de *L* (*Add. 18,295*) y manuscritos provenientes de Damasco, Mardin y Šarfeh (Vööbus, 1971).

44 Sobre este punto: Mitteis (1905), Ducati (1906), Partsch (1907) y Vööbus (1982, p. XXIII).

Tabla 1. *Leges saeculares*: contenido

<i>Leges Saeculares</i> (según la edición latina de los <i>Fontes Iuris Romani Anteiustiniani</i> , I ² , 1941-1943, pp. 759-798)	
Sucesión intestada y testamentaria, donaciones	L 1-9, 12, 18, 26-31, 33-37, 45-46, 57, 63, 70, 83-84, 89, 94-95, 102-104 y 111 (entre las normas sobre testamento: desheredación de los hijos ingratos: L 9; legado para el hijo esclavo: L 26; cuarta Falcidia: L 27, 28 y 46; sucesión en la <i>phēmē</i> de la mujer difunta: L 29; institución del esclavo como heredero: L 33; llamamiento a la sucesión intestada, sucesión masculina y femenina en los distintos grados de parentesco: L 37, 102 y 103-104; pluralidad de testamentos: L 45; impugnación del testamento: L 57; libertad del testador en la institución de heredero: L 63; división de la herencia entre hermanos: L 70 y 89; heredero deudor del difunto: L 83; cesión de la herencia: L 84; confección, autenticación, conservación y apertura del testamento: L 94-95; créditos hereditarios: L 111)
Condición de las personas	Infamia (L 16-17); condición servil de la mujer libre que vive en unión con el esclavo (L 48); pérdida de la libertad para el que a sabiendas posee el esclavo (L 49) o el colono (L 50) de otro; esclavización del libre y de la libre mayores de 20 años que acceden a ser vendidos como esclavos (L 73-74)
Emancipación, adopción, potestad sobre hijos y esclavos	Emancipación de los hijos (L 3, 40 y 42); emancipación del adoptado: (L 72); potestad del avo paterno (L 44); adopción (L 52); bienes adquiridos mediante esclavos (L 53) e hijos (L 54: legado a favor del hijo); prohibición de revocar la adopción y abandonar al hijo sin causa (L 58); delitos cometidos por los hijos (L 68); prohibición de la <i>adoptio in fraternitatem</i> (L 86); los hijos de la hija no están sujetos a la potestad del avo (L 87); consenso al matrimonio de la mujer huérfana de padre (L 88); liberación de los clérigos de la potestad del padre (L 117)
Tutela y curatela	Nombramiento (L 5-8); <i>excusationes</i> (L 11 y 32); poderes del tutor y del curador (L 19, 30-31 y 34)
Matrimonio	Arras en la promesa de matrimonio (L 91); matrimonio con escritura o sin escritura (L 93); efectos (legitimidad y derechos hereditarios de los hijos: L 93); disolución del matrimonio y restitución de la dote y los dones (L 92); causales de disolución: posesión diabólica de la mujer [114]; enfermedad [115]; muerte del marido [123]); impedimentos (L 108-110)
Dote y donaciones nupciales	L 13-14; aspectos patrimoniales del matrimonio con y sin <i>phēmē</i> (L 43); restitución de la dote en el matrimonio sin hijos (L 123); frutos de los bienes dotales (L 105); promesa de dote (L 126)
Manumisión	Testamentaria (L 4); ante testigos e <i>in ecclesia</i> (L 21)
Condición y capacidad de la mujer	<i>Ius liberorum</i> (L 10); capacidad para hacer testamento (L 18); poder de disposición sobre los bienes dotales (L 20); incapacidad para acusar al marido (L 25); capacidad de la mujer libre de otorgar al marido la administración de sus bienes (L 31); propiedad (L 43); mutuo (L 55; con garantía: L 56); infamia y pérdida de la capacidad de suceder de la viuda que no respeta el duelo (L 61); incapacidad para asumir garantía de obligaciones y para actuar en juicio (L 67); capacidad de la mujer para hacer testamento a favor de los hijos y para nombrarles tutor (si el padre ya murió: L 90)

MIGRACIONES, RELIGIONES Y DERECHO: LA TRADICIÓN DE LA IGLESIA SIRIA ORIENTAL «NESTORIANA» (SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS, RELIGIONS AND LAW: THE TRADITION OF THE "NESTORIAN" CHURCH OF THE EAST (5TH-21ST CENTURIES)

Condición y capacidad del esclavo	Manumisiones y peculio (L 21); liberación y legado a favor del esclavo, hijo del testador (L 26); designación del esclavo como tutor (L 30, implica liberación del esclavo: L 34); liberación e institución del esclavo como heredero (L 33); incapacidad del esclavo de participar en juicios civiles (L 41); bienes adquiridos mediante el esclavo (L 53)
Revocación y nulidad de negocios y actos jurídicos	Revocación de la donación (L 22); revocación de la manumisión (L 23); forma de la donación y nulidad (L 24)
Compraventa	<i>Pactum de non petendo</i> (L 38); arras (L 51); redhibitoria por los vicios no declarados del esclavo (esclavo fugitivo: L 39, 113, 113a y 113b); compra a nombre de otro (L 64); limitaciones de la autonomía negocial para administradores públicos (L 65)
Sociedad	Disolución (L 47); división de bienes sociales (L 85)
Mutuo	L 55-56 y 100
Responsabilidad	L 59 (irresponsabilidad del padre por las deudas del hijo, del hijo por la deuda de la madre, del yerno por la del suegro, del hermano por las deudas de los hermanos)
Crímenes	Adulterio (derecho del marido de acusar a la mujer: L 15); prohibición de matar al ladrón (L 60); rapto (L 62); hurto nocturno y diurno (L 77); sodomía, falsificación y fraude (L 78); pena para los que reciben cosas hurtadas de los esclavos (L 79); hurto de ganado y de esclavos (L 80); peculado y violación de sepulcro (L 81 [cf. <i>Leges saeculares</i> , FIRA, I, 779, nota al pie 4]); fraude, homicidio y calumnia (L 82)
Prescripción adquisitiva	L 66
Usufructo	Constitución (reserva mediante acto escrito) y renuncia (L 69)
Juicios	Acusación en juicios criminales (L 25: impedimentos e incapacidades; y 71); notificación y plazos para la instauración del juicio (L 75-76); testigos (L 106)
Garantía real (prenda)	L 96-97 y 99 (anticresis), 107, 112 y 124
Garantía personal	Fianza (L 100-101)
Propiedad	Responsabilidad del dueño del predio que amenaza ruina (L 98)
Exenciones de tributos, cargos públicos y patria potestad	Para médicos y maestros (L 116); para clérigos (L 117)
Suspensión de procedimientos en días festivos	Prohibición de notificaciones e inicio de procedimientos civiles, penales y administrativos los domingos (L 118)

Medición y clasificación de predios urbanos y rústicos, normas en materia de construcciones urbanas	L 119-121
Cumplimiento e incumplimiento de las obligaciones	Irrepetibilidad de algunas prestaciones de servicios (L 122); inexigibilidad de la prestación antes del término acordado (en el mutuo: L 125); pérdida de la cosa dada en depósito (L 127)

Fuente: elaboración propia.

Tabla 2. Concordancias entre la *Collectio* de 'Abhd-Īsho' bar Bērīkhā y el manuscrito siríaco borgiano de *leyes seculares* (*Vat.Borg.Syr.* 81, R I, II y III, siguiendo Sachau, 1907)

'Abhd-Īsho' bar Bērīkhā, Colección de cánones sinodales (<i>Ebedjesu Sobensis, Collectio canonum synodicorum</i>) ⁴⁵	Materia	R I	R II	R III
47,2	Dote y donaciones <i>ante nuptias</i>			93 (Sachau, 1907, pp. XVIII y 169)
48,2	Tiempo del duelo para los viudos	36 (Sachau, 1907, p. 43)	78 (Sachau, 1907, p. 43)	61 (Sachau, 1907, pp. XVIII y 163)
49,2	Causales legítimas de repudio	40 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 23)	87 (Sachau, 1907, p. 23)	
63,2 (mediante Iesubokht)	Desheredación del hijo ingrato	5 (Sachau, 1907, p. 43)	5 (Sachau, 1907, p. 43)	
67,2	Incapacidad procesal del esclavo	21 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 13)	29 (Sachau, 1907, p. 13)	
67,2 (mediante Iesubarum)	Responsabilidad del acusador en los juicios criminales	65 (Sachau, 1907, p. 117)	114 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 117)	

45 Texto en Mai (*Scriptorum veterum nova collectio*, 1838, *tomus* X, pp. 23-168 y 169-360).

70,1-2	<i>Pactum de non petendo</i>	52 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 29)	145 (Sachau, 1907, p. 29)	126 (Sachau, 1907, p. 181)
72,1-2	Anticresis	51 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 27)	137 (Sachau, 1907, p. 27)	
74,1	Pérdida de la cosa dada en depósito	68 (Sachau, 1907, p. XVII, nota al pie 2; y p. 37)	146 (Sachau, 1907, p. 37)	
75,1	Arras en la compraventa	22 (Sachau, 1907, pp. XVII, nota al pie 2; y 13)	32 (Sachau, 1907, p. 13)	
76,2 mediante Iesubokht	Reparación de la casa perteneciente a distintos propietarios	50 (Sachau, 1907, p. 123)	136 (Sachau, 1907, pp. XVIII y 123)	
77,1	Construcciones, distancias y medidas		151 (Sachau, 1907, pp. XVIII y 133)	
77,2 mediante Iesubokht	Hallazgo de dinero u objetos por parte de dos o más personas	55c (Sachau, 1907, p. XVII, nota al pie 2)		
77,2	Hallazgo y devolución de dinero ajeno	54 (Sachau, 1907, p. 29)	148 (Sachau, 1907, p. 129, referencia al texto en siríaco)	
79,2	Exención de tributos para médicos, maestros y escritores	67 (Sachau, 1907, p. 127)	142 (Sachau, 1907, p. 127)	
79,2	Exención de tributos, cargas o potestades personales para los clérigos		49 (Sachau, 1907, p. 77)	

79,2-80,1	Suspensión de actividad judicial los domingos		50 (Sachau, 1907, p. 79)	
80,1	Irrepetibilidad de los honorarios pagados al médico y al escriba		143 (Sachau, 1907, p. 127)	

Fuente: elaboración propia.

En 1930, el orientalista italiano Nallino confutó muchas de las opiniones ya formadas por sus ilustres predecesores, empezando por la fecha de composición de la versión siríaca, que —sostuvo— no pudo ser anterior al siglo VIII, basándose en el examen del manuscrito original y argumentando que no se encuentran referencias a la obra en autores nestorianos antes del siglo IX (pp. 233 y 241-242). Esta conclusión implica una apreciación distinta tanto del contexto de la traducción, que vendría siendo la Persia posterior a la conquista islámica (p. 243), como de su propósito, que resultaría simplemente literario o didáctico debido al carácter «foráneo», «obsoleto» e «inaplicable» del derecho traducido (§§ 14-19 y 22-27). Las opiniones de Nallino encontraron acogida por parte de la crítica posterior, particularmente romanista, contribuyendo a la pérdida de interés en las *leyes seculares* (Volterra, 1993 [1964]; Seidl, 1932, col. 1782; Selb, 1964, pp. 242-243)⁴⁶.

El juicio de Nallino (1930) sobre el valor de la colección (o, más bien, las colecciones) de *leyes seculares*, que se extiende a la totalidad de la tradición jurídica siria oriental —a la que considera escasamente fértil y poco original, particularmente desde finales del siglo IX (§ 38)—, aparece excesivamente severo. Nallino considera al *Siro romano* una obra burda e irrelevante que contiene un derecho «nacido muerto», y no atribuye gran importancia a la tradición jurídica de los cristianos de Persia. Sin embargo, testimonios de escritores cristianos orientales e islámicos cuentan una historia distinta: de la pervivencia del derecho de las *leyes seculares* en un espacio vasto, que abarca desde el Mediterráneo hasta la India, como un derecho influyente, revitalizado y actualizado mediante nuevas traducciones (al siríaco, al árabe, al armenio)⁴⁷, para

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

46 El interés en el *Siro romano* volvió en algunos trabajos más recientes: Falchi (1992), Selb y Kaufhold (2002), y Goría (2007).

47 Se mencionarán aquí el manuscrito en árabe de la Biblioteca Bodleiana de Oxford, *Ar, Thom. Roe 26* (Bruns & Sachau, 1880, *erster Theil*, pp. 67-94; *zweiter Theil*, pp. 75-114, donde también se indican las concordancias con los manuscritos en siríaco y en armenio); los manuscritos árabes ya conocidos por Sachau, recordados por Volterra (1993 [1964], p. 304, nota al pie 23); el manuscrito en armenio de la Königliche Bibliothek de Berlín, *Arm. Mss. Orient. Oct. 278*, del cual dio noticia Petermann, y cuya primera edición, con su respectiva traducción, se encuentra en Bruns & Sachau, 1880, *erster Theil*, pp. 95-141; *zweiter Theil*, pp. 115-150).

cristianos melkitas, jacobitas y armenios) e interpolaciones (un ejemplo se encuentra en el manuscrito parisino Syr.112 [Nallino, 1942 [1926], *Appendice inédita*, pp. 489-500]). *Excerpta* de las *leyes seculares* fueron incorporados en tratados jurídicos de autores cristianos e islámicos; por ejemplo, en el *nomocanon* del sirio oriental Gabriel de Basora (*al-Basrah*, de finales del siglo IX), en las obras del copto ibn al-'Assal (siglo XIII), del jacobita Bar Hebreo (siglo XIII)⁴⁸ y en las del maronita ibn Zindah (siglo XVII)⁴⁹. La presencia de rastros de la colección en la antigua literatura islámica puede explicar la «familiaridad» que los juristas islámicos contemporáneos sienten con respecto a contenido y lenguaje del *Libro siro romano*, por ejemplo, en materia de sucesión intestada⁵⁰.

Como «Leyes de los reyes Constantino y León», las *leyes seculares* aparecen entre las fuentes principales del derecho de los cristianos sirios, indicadas por ibn al-Tayyib en su «Derecho de la cristiandad» o *Fiqh an Nasraniyah*, siglo XI (Nallino, 1930, p. 244). 'Abhd-Īsho' ba' Bērikha (siglos XIII-XIV), compilador del derecho de los sirios orientales hacia finales del siglo XIV, las incluye, con el título de *Juicios o estatutos de los emperadores griegos, que establecieron Constantino, León y Teodosio, invictos*, en el *Catálogo de todos los libros eclesiásticos*; como «cánones de los emperadores griegos cristianos», los pone entre las fuentes de derecho tradicionalmente observadas en la Iglesia oriental, a la par de los cánones y decretos de los apóstoles y de los sínodos (*Ordo iudiciorum ecclesiasticorum*, Vosté, 1940, p. 36); también las presenta, con las adaptaciones y transformaciones que resultaron de su uso y elaboración en la Persia sasánida e islámica, en su *Colección de cánones sinodales*, donde se encuentran citadas bajo las rúbricas «emperadores» (ver *supra*, tabla 2). «Statuta imperatorum» es el nombre con el cual el erudito maronita Assemani se refiere a las *leyes seculares* (*Bibliotheca Orientalis*, 1725, III,1, c. CXC, p. 278).

Las posturas de la crítica respecto a la calidad y relevancia del *Siro romano* no deben impedir la reflexión sobre su significado en la historia del derecho, en particular desde el punto de vista de la circulación de técnicas y saberes entre la Antigüedad y la Edad Moderna. De los textos de *leyes seculares* se puede recabar elementos útiles en materia de interacciones entre sistemas jurídicos, construcción de ordenamientos, reacciones entre prácticas y escritura del derecho, a saber:

1. El *Libro siro romano* (así como otras versiones manuscritas de las *leyes seculares*) consiste en una exposición de reglas, en lenguaje

48 Véase Sachau (1907, p. XVIII).

49 Sobre este punto, consúltese Nallino (1930, pp. 246-259). Acerca de la relación de la obra de ibn al-'Assal con las *leyes seculares*, véase Nallino (1926, pp. 453-458).

50 La referencia a la familiaridad es de Mallat (citado en Daher, 2005, p. 97); cf. con Mitteis (1891, p. 318). Para una discusión sobre la transmisión de principios y reglas romanas al islam y sus canales, véase Crone (1987, pp. 1-16) y Ahmedov (2009).

simple y en una forma carente de toda preocupación sistemática, analítica o teórica (cualidades que parecen funcionales al uso práctico, por parte de jueces —eclesiásticos y legos— no muy expertos, más que al estudio científico o comparativo).

2. Las normas expuestas abarcan, en gran medida, la materia de las sucesiones y el derecho de personas y de familia, centrales en la administración de justicia por parte de los obispos y sus delegados (particularmente, en la experiencia de la Iglesia siria en el imperio sasánida y, posteriormente, en el *dar al Islam*)⁵¹. Este elemento, asumiendo que fuera también propio del original de la colección, pudo ser determinante para convencer a los letrados sirios de la utilidad de su traducción (a menos de considerar la posibilidad de que la versión siriaca sea un resumen o una selección del original).
3. El prestigio y la influencia de la *sanctio* romana, reconocidos independientemente de la existencia de cualquier vínculo político de los traductores con el Imperio (situación de los cristianos de Mesopotamia en el siglo V y, posteriormente, de los cristianos de Persia), influyeron en la compilación de los manuscritos de las *leyes seculares*.
4. La que Nallino (1930) llamó «garantía de cristiandad» (p. 244), representada por los emperadores romanos de Oriente, de Constantino en adelante, influyó también a la hora de considerar la oportunidad de la introducción de este texto en el repertorio jurídico a disposición de estudiosos y jueces (que en el medio siriaco pertenecían, principalmente, a las sedes episcopales).
5. No se puede, por otra parte, proclamar con certeza ni de manera absoluta la ascendencia «romana» de los cristianos destinatarios o autores de la traducción⁵².
6. El lenguaje de la obra supone un contexto político, cultural e institucional multiétnico que encuentra correspondencia tanto en el oriente romano (de donde provendría el supuesto original griego) como en los territorios externos al Imperio romano donde vivían los cristianos de habla siriaca (en L 93 = R 52 se alude a un espacio jurisdiccional atravesado por posibles conflictos de leyes, debido a la presencia de «muchos pueblos» que siguen distintas normas).
7. Las distintas versiones de la colección contienen leyes abrogadas por Teodosio y Justiniano, no incluidas en los códigos oficiales romanos (*Codex Theodosianus*, promulgado en el año 438,

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

51 Sobre este punto, consúltese Simonsohn (2007), en particular la página 361.

52 Sobre este punto, ver Nallino (1930, p. 218).

y *Codex Iustinianus*, de 534)⁵³, lo cual hace evidente que la tradición siríaca de las *leyes seculares* (cuyos manuscritos, además, se siguieron copiando y traduciendo en los siglos posteriores a la codificación del derecho romano) es independiente respecto a la sanción imperial de Constantinopla, y no pertenece a pueblos sujetos al *ius Romanum*. Las *leyes seculares* parecen ser rastros de una «tercera» tradición escrita del derecho romano, no oficial, geopolíticamente no «occidental» ni tampoco «bizantina».

Los manuscritos de las *leyes seculares* circularon entre pueblos del Mediterráneo y de Medio Oriente, de Asia y de África, como elementos de un saber común, difuso en un espacio negocial, jurisdiccional y político en el cual convergieron cristianos (de distintas confesiones) y seguidores de otras religiones. Son expresión de una Iglesia en construcción, en un cruce de experiencias de «muchos pueblos» (L 93, ya mencionada); e indican la aspiración a una justicia universal, cuyos instrumentos se buscan en el Evangelio, pero también en las leyes romanas, sin obliterar, por otra parte, las diversas sensibilidades y prácticas de grupos sociales y religiosos que coexistían en un entorno determinado. La tradición de las *leyes seculares* supera todo exclusivismo étnico e, incluso, confesional.

III.2. Del abandono de la ley mosaica a los *nomocánones*. Construcción de un derecho secular desde el ejercicio de la jurisdicción (siglos VIII-XIV)

Hay muchas otras cosas en el libro de Moisés, que evidentemente no son aptas para ser seguidas en todo el mundo y en cada época, cosas que fueron promulgadas en la antigua ley para el pueblo de los judíos, y que eran apropiadas únicamente para la época de Moisés. Esto lo afirma también Pablo, en la carta a los hebreos 9, 10⁵⁴, con las palabras: estos son preceptos de la carne, dados para el tiempo en el que sea válido este derecho. Por esto nosotros, cuando se hace un juicio, no podremos obtener instrucciones sobre cualquier asunto por parte de la ley de Moisés, ni dictar sentencia siguiendo a la ligera sus disposiciones. En efecto esta ley no trata en absoluto en manera clara de todos los asuntos que se pueden presentar en la praxis de los juicios, sino solamente de unos pocos, sin mencionar que otros muy importantes no se tratan allí. Y también con respecto a las cuestiones que son tratadas en la ley de Moisés, no podemos actuar según sus disposiciones. Si se quisiera exigir de nosotros que juzgáramos y decidiéramos según su ley, deberíamos en principio obedecer al precepto: El que vendió su casa, se le deberá restituir después de 50 años (Levítico, 25, 13, 31; así en el texto) tal como Moisés lo ordenó.

SIMEÓN, CÁNONES, INTRODUCCIÓN (SIGLO VII/VIII, CAP. II)⁵⁵

53 Por ejemplo, la ya mencionada norma de L 108, donde se permite con dispensa imperial el matrimonio entre ex cuñados, que se considera en cambio como *incestae nuptiae* en la legislación acogida en el *Codex Iustinianus* (C.5.5.9; *supra*, nota al pie 29); la normativa en materia de construcciones, con sus respectivos criterios urbanísticos, medidas y distancias, dictada por el emperador León (457-474) y superada por la legislación de Zenón (C.8.10.12.1a).

54 Durante muchos siglos se atribuyó este texto, de origen incierto, a Pablo.

55 Texto y traducción al alemán se encuentran en Sachau (1914, p. 220, líneas 3-22); traducción propia del alemán. Sobre la incierta cronología de Simeón, véase Sachau (1914, p. XX) y Nallino (1930, pp. 237 y 252).

La necesidad de construir un derecho propio y unitario ocupó a los líderes religiosos sirios desde principios de la diáspora debido a la urgencia, pastoral y política, de garantizar autogobierno e identidad frente a los gobiernos seculares. La Escritura ordenaba no recurrir a jueces paganos; por otra parte, el Evangelio había anunciado la superación de la ley mosaica, de lo cual se derivaba la necesidad de elaborar normativas civiles, penales y administrativas⁵⁶. La primera legislación secular para los cristianos sirios fue promulgada en el sínodo de Bet Lāppāt (484), en Persia, bajo la dinastía de los Sasánidas. En el siglo siguiente, el patriarca Mār Abā (540-552) formuló mediante epístolas reglas sobre matrimonio, sucesión y alimentación, interpretando la Escritura y otras fuentes canónicas. Además, hacia finales del siglo VI, el *katholikós* Iesuiabu I (*Ishoyahb*, 582-596) formalizó reglas en materia de herencia (Simonsohn, 2016b, pp. 234-235).

La construcción del derecho desde el ejercicio de la jurisdicción (aquí en el sentido originario de «decir el derecho») define los caracteres de la producción del derecho en la Iglesia siria. Primero desde Seleucia-Ctesifonte, y a partir de comienzos del siglo IX desde Bagdad, los *katholikói* emitieron instrucciones dirigidas a encauzar y formalizar los juicios en todas las diócesis, a menudo con indicaciones concretas sobre el derecho que se debería aplicar. En esa línea, el patriarca Chenanisho (*Hnānīšo*, 686-693 y 695-713) emitió instrucciones y respuestas dirigidos a juzgadores o a particulares (Tillier, 2017, cap. 5, cc. 51-81; Sachau, 1908, pp. 3-51).

Los escritores cristianos sirios orientales y occidentales, que solían ser miembros del alto clero, estaban comprometidos con la armonización del derecho de una Iglesia en expansión que estaba ganando prosélitos en Asia central y en China. El peligro, también espiritual, que entraña una justicia desigual y fragmentada en fuentes, prácticas e interpretación discordes, dependiendo del lugar donde se celebrara el juicio, atraviesa las reflexiones de los tratadistas y legisladores, de Iesubokht (Sachau, 1914, p. 9) a 'Abhd-Isho' (*Collectio*, p. 65,1). La redacción de colecciones de derecho secular, que recopilaran y presentaran de manera unitaria normas sobre procedimiento, personas, familia, herencia y contratos, se

56 I *Corintios*, 6,1: «someterse al juicio de los santos en vez de reclamar justicia a los injustos»; II, *Reyes*, 1,3: «¿Acaso no hay Dios en Israel, para que ustedes vayan a consultar a Baal Zebub, el dios de Ecrón?». Sobre la prohibición y sus razones vuelve 'Abhd-Isho' bar Bērikha en el *Ordo iudiciorum* (II,1,4; texto en Vosté, 1940, p. 137) y citando instrucciones del patriarca Tímoteo (*Collectio*, IV, 1). Recién establecido el califato omeya, en 676, el *katholikós* Jorge (*Giwargis*) había formalizado para los cristianos sirios la prohibición de celebrar juicios fuera de su Iglesia ante jueces paganos e infieles (sínodo de *Darai* —Dirin—, canon VI citado en Chabot, 1902, pp. 219 y 484). La prohibición se podía derogar con autorización del obispo y el consenso de la comunidad (Pahlitzsch, 2016, pp. 39-40).

consideró indispensable para apaciguar la consciencia del juez cristiano, protegiendo al mismo tiempo a las partes contra abusos y futilidades⁵⁷.

A la traducción de las *leyes seculares*, llevada a cabo en una época incierta, de ejercicio incipiente de la jurisdicción episcopal en la Iglesia de Persia (siglo V, según los primeros editores y críticos del *Libro siro romano*; y siglo VIII, según Nallino)⁵⁸, siguió la consolidación de un *corpus* de derecho secular, cuya elaboración recibió impulso bajo los califatos, entre los siglos VIII y XIII, por las exigencias de cumplimiento de la *dhimma* —la cual requería respaldar, mediante un derecho escrito, la reserva de competencia de los tribunales cristianos (Simonsohn, 2016b)—. Obras en siriano, en *pahlawi*, en árabe (según el origen, el medio y la época de los autores), componen las estratificaciones de este *corpus*, cuyos propósitos eran, por un lado, la unificación de la práctica de la justicia en las diócesis de una Iglesia que abarcaba muchos pueblos y territorios; y, por otra parte, la independencia funcional y espiritual de la justicia eclesiástica respecto a los poderes seculares.

Simeón, Iesubokht (siglo VIII), Timoteo (780-823), Iesubarnum (*Išo' bar Nūn*, 824-828), 'Abhd-Īsho' bar Bahrīz (siglo IX), Juan bar Ab'ghāre (patriarca, 900-905), Gabriel de Basora (siglo IX), Elías de Nisibis e ibn al-Ṭayyib (siglo XI) fueron los principales autores de este derecho, cuyos materiales confluyeron, finalmente, en el *nomocanon* en siriano de 'Abhd-Īsho (*infra*, III.4)⁵⁹.

El compromiso de los jefes sirios con la reserva de la jurisdicción eclesiástica y la defensa de derechos propios de los cristianos asentados en reinos gobernados por dinastías extranjeras no cesó con la conquista del califato por parte de los mongoles. El jacobita (cristiano sirio occidental) Bar Hebreo (*Bar 'Ebroyo*), *mafriano*, desde 1264, de la Iglesia siria de Occidente —cuyo derecho comparte fundamentos canónicos y fuentes conciliares, legislativas y doctrinales con el derecho de los sirios orientales (Nallino, 1930, p. 247)—, obtuvo del *khan* Hülegü tres diplomas que confirmaban los antiguos fueros de las Iglesias jacobitas: uno para sí, el otro para el patriarca y el tercero para el obispo de Cesárea en Capadocia (Abbeloos & Lamy, 1872, vol. I, p. X). En la misma época, 'Abhd-Īsho' bar Bērīkhā de Nisibis compuso su tratado sobre el *Orden*

57 'Abhd-Īsho' indica: «Canones equidem iudiciorum, quae de negotiis saecularibus inter Christifideles contingentibus peraguntur, sparsim, et disseminate, nec in una serie constituerunt patres nostri sancti, pro causis emergentibus; ideo multi e doctis nostri temporis neque sciunt, hos esse in ecclesia. Necessesse est igitur, ut laboremus, et colligamus, atque coniungamos eos, et ordine connexionisque convenienti eosdem exhibeamus, ut plana fiat semita, et recta sit via ambulantiibus, ut que ipse iudex liberetur a labore, et a propriae conscientiae morsibus; is autem qui iudicium subit, evadat oppressionem, et controversiae futilitatem» (*Collectio*, 65,1).

58 Respecto del tema, ver *supra*, III.1.

59 Acerca del tema, véase Nallino (1930, §§ 34-38), Simonsohn (2016b), Sachau (1907, 1908, 1914); sobre la obra de Mār Abā, el casuismo de Timoteo, la originalidad de la obra de Iesubokht y su papel en la construcción de la independencia y universalidad de la Iglesia siria de Oriente: Janý (2020) y Jamali (2017).

de los juicios eclesiásticos, como respuesta al juicio de jurisperitos gentiles sobre el estado de la ciencia jurídica y la legislación de los cristianos: «vosotros no poseéis libros eruditos, en los cuales estén establecidos y definidos los juicios siguiendo un orden jurídico y las normas apropiadas» (*Ordo iudiciorum ecclesiasticorum, praefatio auctoris*, 1940, p. 24)⁶⁰.

III.3. Autonomía y permeabilidad de sistemas jurídico-religiosos (Mediterráneo, Medio Oriente y Asia continental, siglos VII-XIV)

No discutáis sino con buenos modales con la gente de la Escritura, excepto con los que hayan obrado impiamente. Y decid: «Creemos en lo que se nos ha revelado a nosotros y en lo que se os ha revelado a vosotros. Nuestro Dios y vuestro Dios es Uno. Y nos sometemos a Él».

CORÁN, 29:46

La existencia de jurisdicciones religiosas no supuso un rígido aislamiento entre los diversos grupos que convivieron en la Persia sasánida y, posteriormente, en los califatos islámicos.

Desde el sínodo de Isaac, la Iglesia de Oriente admitió que hombres cristianos podían contraer matrimonio con mujeres «de todos los pueblos y de todas las religiones», bajo la condición de instruirlos en la verdadera fe⁶¹. Los matrimonios mixtos fueron reconocidos, en primer lugar, en la patrística, aunque con ambivalencia (el énfasis en el riesgo de apostasía del cónyuge cristiano, particularmente la mujer, se alterna en los textos con la esperanza de conversión del cónyuge pagano). La realidad de los matrimonios mixtos entre cristianos y zoroastrianos en Persia se observa en las literaturas de ambas religiones, en textos de los siglos V y VI. Reconocido como válido por los autores cristianos de época islámica, admitido y regulado en algunas formas por el mismo derecho islámico, el matrimonio mixto implica posibilidades de integración que contradicen todo concepto de segregación confesional y, en el islam, desmiente la supuesta exclusividad absoluta de los estatutos personales asociados con la religión. Simonsohn (2016a) observa que «personal sentiments and local social arrangements transcended confessional boundaries» (p. 266): los vínculos sociales existentes en el territorio, más amplios que la pertenencia a un grupo religioso, y la eficacia interconfesional de algunas instituciones jurídicas —como lo es, a pesar de las prohibiciones por parte de autoridades religiosas o civiles, el matrimonio, con los vínculos de parentesco y afinidad interfamiliar que derivan de él—,

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

60 Para una comparación entre 'Abhd-īsho' y Bar Hebreo, autores de referencia del cristianismo sirio medieval, revítese Teule (2013).

61 La norma es recogida en la colección de 'Abhd-īsho a principios de la dominación mongol (*tractatus* II, 14, p. 48, 1).

trascienden la estricta observancia de los códigos internos al grupo social religiosamente definido.

En un caso notorio, el conflicto de normas generado por la legislación secular confesional en materia matrimonial no se quedó en el ámbito de una disputa entre jurisdicciones, sino que trascendió en ruptura política entre Iglesia de Oriente y gobierno secular; lo cual, sin embargo, no quita —o, más bien, refuerza— la percepción de la apertura extraconfesional y el poder integrador de algunas instituciones comunes entre los pueblos, como el matrimonio. En 541, el *mowbedān mowbed* mazdeísta acusó públicamente a Mār Abā, *katholikós*, quien quiso reprimir el uso, por parte de los cristianos sirios de Persia, de formas jurídicas zoroastrianas como el *stūrth*⁶². Se debe notar que la instrucción de Mār Abā sobre impedimentos matrimoniales neutralizaba matrimonios temporales o «auxiliares», lo mismo que prácticas endogámicas que formaban parte del sistema patrimonial y sucesorio de la aristocracia sasánida (y que, evidentemente, ya se habían consolidado en el uso de los cristianos también, en contra de las previsiones del Levítico). La nueva legislación matrimonial amenazaba con alterar la convivencia entre grupos religiosos, con destruir lazos familiares (a raíz de eventuales anulaciones) y el orden social y patrimonial por relacionarse directamente con la conservación de patrimonios, parentescos y linajes asegurados mediante formas de sucesión sustitutiva⁶³.

Instituciones del derecho islámico como el *waqf* (vinculación de un bien y sus rentas a una finalidad piadosa o misional) entraron en la práctica negocial de los cristianos, siendo reconocidas como válidas y vinculantes por el *qadi*, siempre y cuando tuvieran como propósito el *qurba* (acercar el constituyente a Dios)⁶⁴.

El acceso a la justicia en el *dar al Islam*, de Siria y Egipto hasta el Indo, del Mar Caspio al Golfo de Adén, era abierto debido, en primer lugar, al especial tratamiento reservado a las «gentes del Libro», *ahl al-Kitāb*. Los responsos de los *gaones* judíos y de los jueces cristianos eran tenidos por válidos y susceptibles de ejecución por parte de los tribunales del islam, puesto que se los consideraba como provenientes de personas dignas de respeto (Simonsohn, 2007, 2009; Tillier, 2017, pp. 455-533). La tratadística siria oriental contiene cuestiones inherentes al procedimiento y las pruebas, ocasionadas por juicios celebrados ante autoridades judiciales cristianas que involucraran a musulmanes —así en Timoteo (Tillier, 2017, c. 94)— o comparando las reglas de procedimiento

62 El término refiere al matrimonio entre parientes políticos con fines de procreación para asegurar la sucesión de un hombre muerto sin herederos (Jamali, 2017, pp. 37-38; Macuch, 2014).

63 Para imbricaciones políticas y sociales entre lealtad confesional y funcionamiento de sistemas propietarios y sucesorios, consúltese Simonsohn (2016a).

64 Para una casuística, véase Pahlitzsch (2016).

aplicadas en tribunales «externos» con las propias —así en Iesubokht (Tillier, 2017, cc. 134-135)—.

Las fuentes contradicen la tesis de una estricta aplicación del principio de personalidad del derecho en la actividad negocial y judicial en el *dar al Islam*⁶⁵; asimismo, se aprecia que algunas normativas rigen para musulmanes y *dhimmis*⁶⁶. Solamente las posiciones que implicaran autoridad personal, familiar u oficial sobre musulmanes estaban precluidas para los no musulmanes. En principio, las normas restrictivas hacia los no musulmanes no aparecen fundadas en preceptos del Corán ni en la Sunna (Oulddali, 2017, pp. 146 y 148).

En la actividad negocial y judicial (cristiana e islámica), el islam buscaba la comunión de derecho y justicia, particularmente entre las «gentes del Libro», por encima de las diferencias entre los respectivos ordenamientos.

Desde la perspectiva de las fuentes cristianas orientales, se observa cómo los preceptos que prohíben la cercanía o el trato con los paganos suelen estar relacionados con la ritualidad y la liturgia, o están dirigidos a preservar la pureza del cuerpo bautizado⁶⁷.

No se puede negar que el poder de atracción de las formas del saber jurídico y de la institucionalidad prevalentes hizo que formas y requisitos de los negocios jurídicos celebrados por cristianos se volvieran cada vez más apegados a las reglas del islam (en particular, por la exigencia de la confirmación por parte del *qadi*). Finalmente, amplias partes del derecho islámico (sistema de sucesiones y de contratos) terminaron absorbidas, junto con elementos de otros derechos y sistemas religiosos anteriores (el derecho persa de la época sasánida, o bien preceptos y conceptos del zoroastrismo), en los cuerpos jurídicos creados para los cristianos residentes en el islam⁶⁸. Sin embargo, este fenómeno parece obedecer, más que a una dinámica unilateral de dominación, a una intención pragmática que apuntaba a una mejor administración de la justicia.

Es bien conocida la adopción entre coptos, jacobitas y nestorianos del sistema hereditario en uso entre los musulmanes, reconocible en textos cristianos desde finales del siglo IX (Freidenreich, 2012, pp. 49-50).

65 Simonsohn (2007) describe el califato como «a highly integrated society in which one would maintain his communal affiliation, but at the same time possess membership within a wider social circle» (p. 360), y concluye que las instituciones extraconfesionales se deben interpretar como representaciones de *agrupaciones sociales* extraconfesionales (2011, p. 214). Oulddali (2017), a su vez, resalta un sentimiento de pertenencia de los *dhimmis* a la colectividad y colige de la tratadística islámica la idea de una solidaridad entre los *dhimmis* y los musulmanes (p. 143).

66 Particularmente relevante resulta el tema del acceso a la propiedad. Un ejemplo en materia de hallazgo de tesoro se puede encontrar en Oulddali (2017, pp. 144-145).

67 Ejemplos en Freidenreich (2012).

68 Ver, en general, Nallino (1930, §§ 34-38); sobre la recepción preislámica del juramento probatorio, previsto en el derecho sasánida, en el derecho de los cristianos sirios orientales, consúltese Perikhanian (1997, pp. 53, 55 y 187) y Tillier (2018).

El derecho islámico forma parte del derecho patrimonial y del procesal expuestos en la obra del nestoriano Iesubokht, del siglo VIII (Nallino, 1930, p. 253); se encuentra en la obra sobre sucesiones del patriarca nestoriano Juan V bar Ab'ghāre (siglo X), compuesta en siríaco y posteriormente traducida al árabe por ibn al-Ṭayyib (§ 37); y, junto con cánones conciliares, derecho bizantino (*Procheiron* y *Écloga*) y leyes seculares romanas, en el *nomocanon* del copto ibn al-'Assal, del siglo XIII (249-250;1925). También está presente en el *Kitāb an nāmus* («Libro de la ley», siglo XIII) y en el *Mukhtaṣar ash-sharī'ah* («Compendio de la ley musulmana», que conocemos mediante un manuscrito de 1734), ambos compuestos por autores cristianos maronitas (Nallino, 1930, p. 251). De igual manera, en el *nomocanon* de Bar Hebreo (siglo XIII) se reconocen normas del derecho islámico de escuela shafeíta, según Nallino (1921-1923b, 1923-1925), en materia de matrimonio, donación nupcial, alimentos, sucesión testamentaria, décimas, *zakah*, testimonios y venganza privada, penas corporales, derechos y deberes del juez, motivos de anulación de las sentencias, votos y juramentos.

El concepto de *trasplante* no expresa a plenitud las razones y los efectos de la incorporación de distintos derechos (romano, persa e islámico) en la tradición jurídica cristiana siríaca. La yuxtaposición entre derecho patrístico y canónico, romano e islámico, es el resultado de una cercanía en la experiencia, de un entendimiento o consenso basado en la proximidad de los valores, y refleja la «permeabilidad» de sistemas jurídico-religiosos más que de las «razas» (así, en cambio, se expresa la doctrina jurídica colonialista de principios del siglo XX)⁶⁹.

La selección e inclusión de elementos externos al sistema de las fuentes jurídicas cristianas no devalúa la identidad de los cristianos sirios ni su tradición jurídica; al contrario, la enriquece.

III.4. El *nomocanon* de 'Abhd-Īsho' bar Bērikhā, fuente de derecho para todos los cristianos sirios orientales (siglo XIV)

El derecho compuesto por los nomocanonistas sirios orientales, de Timoteo a Juan bar Ab'ghāre, de Iesubokht a Gabriel de Basora, que incluye las *leyes seculares* de los emperadores romanos, las normas de los concilios y los sínodos de los Padres de la Iglesia, y elementos del derecho islámico, confluye en la colección de 'Abhd-Īsho', metropolitano de Nisibis (*Ebedjesu Sobensis* en las ediciones latinas, difunto en 1317). Compuesta en la época del dominio mongol en Persia y China, la obra de 'Abhd-Īsho' (que incluye su tratado sobre los juicios) se convierte

⁶⁹ Por ejemplo, el romanista y orientalista Carusi (1917-1918), a propósito de los materiales del *nomocanon* de ibn al-'Assal, citado en Nallino (1921-1923a, p. 132); sobre el carácter no «nacional» ni «racial» del derecho cristiano siríaco, se remite a las observaciones formuladas *supra*, II.1.

en norma general que sacerdotes y rectores de iglesias deberían aplicar en los juicios y la administración de Turquía a China:

Sínodo de Mar Timoteo de 1318, canon I: Lo que los cánones de los Apóstoles y de los antiguos Padres establecieron en los sínodos occidentales y orientales [...] se custodie como la pupila del ojo; que a ninguno sea lícito transgredirlos, que todos los sacerdotes y rectores de iglesias los mediten con diligencia y escrúpulo, se ejerciten en su lección, y los aprendan y observen; especialmente los dos volúmenes, el primero, de la breve colección de cánones sinodales, y el segundo, sobre el orden de los juicios eclesiásticos, obra de ‘Abhd-Īsho’ metropolitano de Nisibis: para que sepan cómo pronunciar sentencias justas en los juicios, con acierto permitan noviazgos y matrimonios, dividan con equidad las herencias, confieran los rangos sacerdotales según las normas canónicas, y gobiernen las iglesias (*Scriptorum veterum nova collectio*; en Mai, 1838, X, p. 98,1)⁷⁰.

No se afrontarán aquí cuestiones filológicas y de crítica textual, bastará con mencionar que, a pesar de la supuesta *fossilización* (Nallino, 1930, p. 257) que afectaría la producción jurídica de los cristianos sirios orientales posterior al tratado de Gabriel de Basora, la colección de ‘Abhd-Īsho’ sigue siendo un documento muy importante para el estudio de las tradiciones de los cristianismos orientales y sus relaciones con los sistemas de derecho secular. Nallino consideró la colección una mera recopilación de obras de autores anteriores (p. 258); sin embargo, la obra es valiosa porque nos muestra cómo el compilador del derecho secular supo diferenciarse de sus modelos. Con más evidencia que en los textos de *leyes seculares*, las leyes imperiales expuestas en la colección de ‘Abhd-Īsho’ aparecen transformadas respecto al original romano⁷¹.

Las instrucciones del canon I del sínodo de 1318 concluyen seis siglos de construcción del derecho secular de los cristianos de Asia con la mirada puesta en la administración de la justicia y el gobierno de los pueblos: «para que sepan cómo pronunciar sentencias justas en los juicios, con acierto permitan noviazgos y matrimonios, dividan con equidad las

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE “NESTORIAN”
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

70 Traducción propia de la edición latina del manuscrito *Syr.Vat.* XIV, del erudito maronita Aloysius Assemani. El texto en latín reza: «Quod Apostolorum, et antiquorum Patrum canones in synodis occidentalibus atque orientalibus [...] statuti sicut pupilla oculi custodiantur, neque ulli eos transgredi fas sit, omnesque religiosi patres, et ecclesiarum rectores diligenter ac sedulo eosdem meditentur, et exerceantur in lectione eorum, et discant et observent eosdem; duos praesertim tomos brevioris collectionis canonum synodicorum, et alterum de ordine iudiciorum ecclesiasticorum, opus Ebediesu metropolitae Sobensis: et (ut sciant) qualiter iustas sententias ferant in iudicio, et cum convenientia (aequitate) permittant sponsalia et coniugia; et iuste dividant hereditates, et ad normam canonum sacerdotii gradus conferant, atque gubernent ecclesias».

71 Por ejemplo, en la sustitución del mecanismo dotal romano con el de los dones nupciales por parte del novio: *mōhar* en siríaco, *mahrā* en el derecho judaico y *mahr* en el derecho árabe (Nallino, 1927, pp. 485, 487 y 489-491; *Ebediesu Collectio*; en Mai, 1838, p. 47,2). Para una comparación con L 92 y R III 93, véase Sachau (1907, p. 169).

herencias, confieran los rangos sacerdotales según las normas canónicas, y gobiernen las iglesias».

En las sedes de la Iglesia siro-malabar de Kerala, heredera de la tradición de los antiguos cristianos de Santo Tomás y del cristianismo sirio (custodiada e interpretada de manera original, con fuerte autoconsciencia y autodeterminación), se conservan copias de manuscritos de la colección de 'Abhd-Īsho' que testimonian su uso en el siglo XVI, tiempo de las misiones jesuitas portuguesas y de los intentos de «catolicización» forzada de los cristianos de la región:

1. Manuscrito *Trichur* 64, originariamente perteneciente a la biblioteca de *Mar Abraham*, metropolitano de la Iglesia malabarita en la segunda mitad del siglo XVI. Copiado en 1302, una década después del original, con anotaciones realizadas posiblemente en Mosul, Medio Oriente, la última de las cuales es del año 1525 (Van der Ploeg, 1983, p. 139).
2. *Emakulam* 4, antes *Emakulam* L 22, copiado en 1563 para *Mar Abraham*, «obispo del Indo» (Van der Ploeg, 1983, pp. 126-128; Perczel, 2006, pp. 89-91).

Del Occidente de la India proviene *Vat.Syr* 128, manuscrito vaticano de la obra de 'Abhd-Īsho' ya conocido entre los editores en el siglo XVIII, copiado en Bassein en el siglo XVI por el metropolitano *Mar Joseph*, en ese entonces detenido en el monasterio de San Francisco⁷².

El orientalista Chabot (1902), eminente editor de textos jurídicos y religiosos en siríaco, sostuvo que la colección estaba aún vigente a principios del siglo XX (p. 15). Los jerarcas de la Iglesia caldea contemporánea (de rito siríaco y confesión católica) reconocen la importancia de la obra de 'Abhd-Īsho' (*Mar Aprem*, 1991, 1994).

Solamente documentos de la práctica negocial y judicial, desarrollada en el amplio espacio de difusión del cristianismo sirio oriental, podrán esclarecer el nivel de influencia y aplicación del derecho de los nomocánones. Observando la obra de 'Abhd-Īsho' como producto intelectual, en el contexto de la cultura jurídica cristiana, encontramos coherencia con una tradición de apertura del derecho e inclusión de extranjeros y paganos en la práctica de la justicia, características que han sido propias (según indican las fuentes cristianas e islámicas) de la Iglesia siria oriental desde su establecimiento al margen del Imperio romano, en constante relación con otras experiencias de normatividad en los espacios políticos del Asia premoderna. El entendimiento de la cooperación en la construcción de orden y significado entre diversos

⁷² Sobre este tópico, véase Van der Ploeg (1983, p. 200), remitiendo a Assemani (*Bibliotheca Orientalis*, III, 1, pp. 332-351).

sistemas de creencias, lenguaje y derecho es indispensable para restituir a la historia del cristianismo en Asia sus matices y autenticidad, que deberán hacer parte integrante de la interpretación de procesos sociales y culturales para la correcta identificación de grupos, identidades y derechos en la contemporaneidad.

IV. LAS CONVERSIONES AL CRISTIANISMO SIRIACO COMO FUERZA PROPICIADORA DE PROCESOS DE INTEGRACIÓN (SIGLOS VII-XXI). PUEBLOS, TERRITORIO, INSTITUCIONES

Una parte de la historiografía ha considerado el cristianismo nestoriano en la China premoderna como una religión escasamente influyente, principalmente profesada por «extranjeros» (Wilmshurst, 1990, pp. 47 y 49; Al Bikaadi, 2019; Todd Godwin, s.f.; Tang, 2015). Esta experiencia se suele considerar agotada con la llegada de las misiones franciscanas hacia finales del siglo XIII y con las victorias de las armadas musulmanas de Timur. Estos juicios no tienen en cuenta los *entanglements* (sociales, políticos, demográficos, culturales, jurídicos) generados por las conversiones.

IV.1. Transformaciones del espacio, el tiempo, las sociedades

Lejos de todo diseño o intención hegemónica de potencias «occidentales», el cristianismo siriano intervino el tejido social y político de Asia, siendo percibido desde su origen como símbolo de disrupción del *establishment* romano y de desafío a la potencia bizantina, lo cual de primero determinó su aceptación inicial y radicación en la Persia de los sasánidas, antagonistas históricos de Roma (Emhardt & Lamsa, 1926, p. 41).

El cristianismo siriano en Asia central, meridional y oriental produjo una resignificación del territorio; la redefinición de poderes y funciones; actividad de escritura y traducción; circulación de ideas, signos y saberes entre diversos idiomas; nueva escansión del tiempo (dictado ahora por el calendario litúrgico); y la creación de nuevos sujetos sociales y políticos (mediante la fusión entre clases y etnias). Estos son algunos de sus principales impactos:

- a. El territorio fue resignificado como espacio simbólico a través de la consagración de iglesias y cementerios, y la fundación de monasterios que fueron centros de enseñanza, documentación y preservación de la memoria. En sitios arqueológicos de Turkmenistán, Uzbekistán y Kirguistán se conservan iglesias nestorianas que estuvieron en funciones del siglo VI al XIII —Kharoba-Koshuk, en Turkmenistán; Urgut, en Uzbekistán

287

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

(Ashurov, 2015); ak Beshim, en Kirguistán (Abe, 2014)⁷³—. En los cementerios de las localidades de la Semireč'e, región de los «siete ríos» (entre Kazajistán y Kirguistán), en Turkestan, Mongolia interna, China (región de Quanzhou), bajo el signo de la cruz perlada nestoriana, descansaron clérigos y obispos, «maestros» y «maestras» de la doctrina, funcionarios y comandantes de ejércitos enterrados entre los siglos IX y XIV (Chwolson, 1886; Delacour, 2005; Dickens, 2009b, pp. 28-40; Tang, 2011, cap. 3; Halbertsma, 2015)⁷⁴. Son sogdianos y túrquicos de diversas etnias, árabes y persas, chinos y uigures, mongoles. Sus epígrafes relatan, en diversos idiomas y alfabetos, transiciones religiosas —del budismo al cristianismo, del cristianismo al islam—; lingüísticas —del antiguo al medio túrquico (en los epígrafes de la Semireč'e descritos por Dickens [2009b, p. 19])—; sociales —matrimonios interreligiosos e interétnicos, conformación de nuevos linajes y segmentos poblacionales en las ciudades de Asia central y oriental (Morrow, 2019; Nicolini Zani, 2009)—. Monasterios como el de Bulayiq, en el oasis de Turfán, fueron centros de práctica religiosa, así como de producción y conservación de documentos religiosos y jurídicos, también en función de guarda de la fe pública⁷⁵.

- b. La rearticulación de las jurisdicciones locales, con el establecimiento de diócesis, determinó modificaciones en la percepción del espacio geográfico en sentido jurídico-religioso. La unión apostólica entre cristianos de la China y la India en el nombre de Santo Tomás y su discípulo Tadeo (*Addai*), al menos desde el siglo VIII, reordenó idealmente el espacio asiático bajo nuevas premisas (litúrgicas, pastorales, sacramentales y administrativas), comprometiendo comunidades eclesiales locales a la búsqueda y preservación de una unidad superior mediante la defensa de una particular herencia espiritual de gracia, en una constante evocación del espacio común y del vínculo apostólico (*supra*, II.2, en las antífonas e invocaciones del *Breviario caldeo de Malabar*). El nombramiento de obispos para las distintas diócesis asiáticas creó nuevas instancias de justicia, superponiendo las jurisdicciones eclesiásticas a las redes administrativas, militares y civiles de reinos y pueblos.

73 Cf. Borbone (2013). Otros hallazgos se encuentran documentados en Luque Romero (2021, pp. 102-105); Khoury (2018) ha analizado ubicación, patrones territoriales y lenguaje de la arquitectura sagrada de las Iglesias de Oriente, con muchos ejemplos, en relación con modelos romanos y griegos.

74 Para la simbología e iconografía nestoriana en China y Asia central, revítese Dickens (2009b, pp. 14-16) y Moule (1930, pp. 82-93).

75 Para la relación entre monaquismo, conversiones y traducciones, véase Tang (2019), en particular las páginas 194-195.

Sobre todos estos territorios se proyectó, desde las ciudades santas de Persia, la autoridad del *katholikós*. La siríaca «nestoriana» fue la más extensa jurisdicción del cristianismo en épocas premodernas (Mengozzi, 2008).

- c. Poderes y funciones se redefinieron, a raíz de conversiones que establecieron nuevos lazos políticos, familiares, militares, comerciales y diplomáticos. Las conversiones en Asia central modificaron lealtades, produjeron estrategias geopolíticas y dinásticas. Entre ellas, la integración de nestorianos de origen túrquico en los cuadros administrativos y militares de los imperios T'ang y Yuan, como en el caso del obispo de Bactria y comandante Yadzebozid, nombrado en la estela de Xi'an; o en las alianzas entre los *khan* y las dinastías túrquicas cristianas mediante matrimonio⁷⁶.
- d. Establecimientos, rutas y prácticas comerciales fueron influidos por el espíritu misional y la voluntad de encuentro y reconocimiento⁷⁷. Los roles se desdibujaron; nombres y apelativos nos transmiten ideas de movilidad social e identidades en transformación, formas de identificación y reconocimiento que oscilan entre etnia, religiosidad y oficio (clerical, militar, mercantil)⁷⁸. Las lealtades se volvieron menos étnicamente connotadas; identidades políticas y afiliaciones religiosas coincidieron, con la superación de incompatibilidades institucionales o culturales. Así, el *onggut* Rabban Sauma, diácono de la Iglesia del Este, en misión diplomática en Bizancio y en Roma hacia finales del siglo XIII, pudo representar intereses políticos y militares del *khan* Argun sin entrar en conflicto con su obediencia al *katholikós*. Luego, su discípulo, el *onggut* Marqos, fue consagrado *katholikós* en 1281 con el nombre de *Yabhallāhā*, en la iglesia de *Mar Kōka*, en la antigua Seleucia de los persas (Borbone, 2009).
- e. La tradición de la Iglesia siria oriental se nutrió de las actividades de escritura y traducción en una constante

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

76 Por ejemplo, Sorqaqtani, princesa cristiana Kereit, fue esposa de Tolui, hijo de Gengis Khan, y madre de los *khan* Kublai y Hülegü, dominadores de China y Persia; ver respectivamente: Houston (1980, p. 66) y Dickens (2015, p. 24). La práctica frecuente de matrimonios mixtos, habituales en la corte mongola, se transmitió al pueblo llano y a los particulares, como parece indicar el hallazgo en Turfán, centro multiétnico de la Ruta de la Seda, de un formulario litúrgico en siríaco propio de los ritos matrimoniales, utilizado en la corte mongola. Sobre este último punto, encontramos indicaciones en Muravév (citado en Tang, 2015, p. 81, nota al pie 61).

77 Ejemplos en Forte (1999-2000).

78 En idioma jotánés, *sūli* indica el «sogdiano» y, a la vez, el «mercante» (Piras, 2016). El signo chino correspondiente a *mohe sabao*, por su parte, indica oficiales zoroastrianos, pero podría ser una transcripción del sánscrito *mahā sārthavāha*, «gran mercante» (Forte, 1999-2000, pp. 288-289).

disposición al encuentro con otras culturas⁷⁹; la emersión de la literatura y, en particular, de la historiografía en siríaco amarró memoria, persuasión y organización del pensamiento en un entramado caracterizado por una identidad reconocible a la vez por una constante aspiración a la comunicación eficaz, hacia la comunidad, y en relación con grupos externos (Possekel, 2018; Wood, 2018). Los manuscritos de Dun Huang (siglos VII-XI, Gansu, República Popular China), de Turfán (siglos IX-XIII, Turquestán oriental, provincia de Xinjiang, República Popular China, antiguo reino uigur de Qoço), de Qara Qoto, ciudad de los Tangut (siglos XXIII), de contenido religioso y profano, redactados en múltiples idiomas y alfabetos (iranios, túrquicos, sino-tibetanos), siguen revelando conexiones entre culturas y religiones (zoroastrismo, maniqueísmo, cristianismo oriental, budismo) de Asia Oriental y central, Persia y Mesopotamia, que coexistieron a lo largo de la Ruta de la Seda⁸⁰. El progreso de los estudios sobre textos jurídicos provenientes de Dun Huang, Turfán (un enclave multiétnico y multirreligioso, refugio de perseguidos, con un estatuto particular) y Qara Qoto contribuirá a esclarecer las relaciones entre grupos y religiones de Asia en la praxis negocial y contractual, y en los juicios⁸¹.

- f. La circulación de ideas, signos y saberes entre diversos idiomas y lenguajes se manifiesta en la adaptación y apropiación de símbolos (el loto y las perlas, asociadas a la cruz, iconografía de la presencia nestoriana en Asia) y signos gráficos⁸². Para la exposición de la cosmología bíblica en la China de los T'ang, el lenguaje debió deslizarse sutilmente de la idea de *creación*

79 Sobre la tradición del siríaco en manuscritos e inscripciones, de Edesa a India y China, véase Briquel-Chatonnet (2012, 2013, 2018).

80 Moule (1930, pp. 52-64), Sims-Williams (1992), Sims Williams *et al.* (2014), Piras (2016), Galambos (2020), Tang (2004), *Turfan Studies* (2007, p. 9), Dickens (2009a, 2013), Hunter (2013), Zieme (1974, 2015), Smelova (2015), *International Dun Huang Project* (<https://www.bbaw.de/en/research/turfanforschung-turfan-studies>). Sobre la literatura nestoriana como fuente para la reconstrucción del derecho judaico, Gafni (2019).

81 Sobre contratos y concepciones del derecho a la luz de los documentos de Turfán y Dun Huang, ver Hansen (1995a, 1995b) y Trombert (1995), respectivamente; sobre la actividad contractual de las mujeres en Turfán en los siglos VI-VIII, Xiaonan (1999); sobre un documento de Qara Qoto en materia de mutuo, Cleaves (1955); sobre el régimen de tierras, en relación con censo y tributación, consúltese Pulleyblank (1961) y Xiong (1999); sobre garantía, compraventa, arrendamiento y responsabilidad en los manuscritos de Turfán, Hitch (2009), en particular las páginas 30-32; sobre un manuscrito de Dun Huang en materia de división de la herencia entre hermanos que contiene datos sobre las condiciones jurídicas de las personas involucradas y el derecho de familia, se puede consultar Popova (2015); sobre un pleito en materia de derecho de personas, entre adopción y servidumbre, Wang (1983, p. 48); sobre las asociaciones en los documentos de Dun Huang, Galambos (2015, pp. 853-877; 2020, pp. 198-215); sobre divorcio y género en Dun Huang, véase Hong (2016).

82 En la estela de Xi'an, el uso de una particular variante del carácter *Jing* expresa de manera original la idea de *luz*, que tenía fuerza tanto en el maniqueísmo y el zoroastrismo como en el budismo (Wilmschurst, 1990, p. 52; Nicolini Zani, 2006, p. 191).

a la de *transformación*⁸³. Del Evangelio se resaltaron, más que el misticismo y los milagros, el contenido filosófico y moral⁸⁴.

- g. El tiempo se unificó en la nueva escansión dictada por el calendario litúrgico, la actividad sacramental y la oración: breviarios, salterios, himnos, calendarios traducidos a las lenguas de Asia, así como listas de correspondencias entre números en distintos idiomas, implican una reorganización del tiempo (del trabajo, de la familia y de la comunidad) alrededor de las prácticas, las festividades y los ritos de la nueva religión, donde la meditación individual sobre las vidas de los santos y los misterios sagrados, la liturgia y la oración, colectiva e individual, debieron integrarse a la vida cotidiana (Hunter, 2013; *Turfan Studies*, 2009; Dickens & Sims-Williams, 2012)⁸⁵.
- h. Nuevas identidades nacieron de la fusión entre clases y etnias, favorecida por las conversiones entre los pueblos de Asia central y oriental durante los siglos VIII a XIII⁸⁶. Sobre la composición y las actividades de las comunidades de cristianos sirios en el sureste de Asia en la época mongol, hay datos importantes —a partir de la onomástica y la prosopografía— respecto de matrimonios entre mujeres sogdianas y funcionarios *han*, composición de la sociedad, y las conexiones entre confucianismo, budismo y cristianismo en los epitafios de las tumbas de Luoyang en el siglo IX en Morrow (2019, pp. 108-146 y 160-169), Nicolini Zani (2009b) y Tang (2009). En las inscripciones fúnebres del sureste de China se pueden observar procesos sociales relacionados con

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

83 Así en la estela de Xi'an, con antecedentes, aparentemente, en la literatura platónica, conocida en la Iglesia del Este a través de los Padres de la Iglesia (Tommasi, 2014, p. 664).

84 En la estela de Xi'an encontramos la descripción de Dios como *causa*; la representación de Cristo como «sabio», maestro y fundador de una «nueva doctrina», cuya justicia universal se expresa en la terminología del taoísmo; el énfasis en la vida de los religiosos cristianos, intentos a la frugalidad y a la pureza; la comunicación de dogmas y preceptos mediante la fábula y el ejemplo antes que el mandamiento o la instrucción; el uso metafórico de imágenes del *Dao* para transmitir el significado y los efectos salvíficos de la crucifixión y la noción de la Ascensión; el signo 分身, «cuerpo dividido», que se relaciona con conceptos del budismo, para expresar la *persona* de la Trinidad; el recurso a las antítesis *vida-muerte*, *sol-oscuridad* (Tommasi, 2014, pp. 660 y 665-666; Eccles & Lieu, 2016, §§ 2-5). Sobre la estela como modelo de autorreflexión en el panorama de las fuentes del cristianismo en Asia, véase Johnson (2017, p. 38). Para cuestiones filológicas inherentes a las traducciones al chino de himnos en siríaco, halladas en Dun Huang y atribuidas a *Jingjing-Adán*, autor de la inscripción de Xi'an, revítese Wilmshurst (1990, pp. 64-65 y 68-73). Respecto de las mediaciones del sogdiano y del uigur en la transferencia de signos y significados, hay información de importancia en Bo y Sims-Williams (2012), Hunter (2013), Sims Williams (2014), Piras (2016) y Johnson (2018, pp. 206-214). Cabe indicar que Johnson no es contundente al sostener el carácter «esencialmente mesopotámico y mediterráneo» de las formas de pensamiento y escritura en el cristianismo siríaco, aunque reconoce su fluidez institucional y lingüística en la interacción con otras culturas (p. 216).

85 Un ejemplo en el lenguaje y las instrucciones no estandarizados, sino acordes con prácticas culturales locales, contenidos en *U 338*, libro de plegarias en siríaco y uigur proveniente de Turfán, se encuentra estudiado en Dickens (2013).

86 Dickens (2009b, pp. 28-32; 2015, pp. 27-29; 2019) y Tang (2015, p. 84; 2011, pp. 58-81 y 113-119).

las conversiones en la época T'ang (618-907): fusiones entre pueblos cristianizados de Asia y otras etnias, itinerarios de migraciones y desplazamiento (ocasionados por exigencias comerciales o requerimientos militares), transformaciones de la misma demografía de las ciudades (Tang, 2015, pp. 78-80). En las inscripciones fúnebres del sureste de China se pueden observar procesos sociales relacionados con las conversiones en la época T'ang (618-907): fusiones entre pueblos cristianizados de Asia y otras etnias, itinerarios de migraciones y desplazamiento (ocasionados por exigencias comerciales o requerimientos militares), transformaciones de la misma demografía de las ciudades (Tang, 2015, pp. 7880).

IV.2. Una tradición viva. Resistencia y pervivencia del cristianismo siríaco en la Edad Moderna y Contemporánea. Iglesias de la India

Ritus est patrimonium liturgicum, theologicum, spirituale et disciplinare cultura ac rerum adiunctis historiae populorum distinctum, quod modo fidei vivendae uniuscuiusque Ecclesiae sui iuris proprio exprimitur

CODIX CANONUM ECCLESiarUM ORIENTALIUM (can. 28, § 1)⁸⁷

La religión siria oriental no desaparece de Asia en la Edad Moderna⁸⁸. En el volumen III,2 de su *Bibliotheca Orientalis* (1728), el erudito maronita Assemani expuso una historia del nestorianismo que llega hasta 1726. A principios del siglo XX, orientalistas, geógrafos e historiadores descubrieron a los herederos de los nestorianos en los *surayi* o *suryay* de Turquía oriental y Persia (Shedd, 1903; cf. Sachau, 1907, p. IX; McDowell, 1911). Asimismo, en el espíritu de la continuidad de la tradición cristiana siríaca, ha sido recientemente publicado un listado de sus patriarcas, desde los obispos de Seleucia-Ctesifonte (siglo III) hasta las Iglesias contemporáneas (siglo XXI) (Wilmshurst, 2018).

Históricamente la liturgia, con su poder ordenador (de comunidad) y transformador (de la realidad mundana, en el plano de la teología sacramental), ha ejercido un papel de construcción de subjetividad —también jurídica— y ha alimentado la cohesión social y producido autorreconocimiento, en sentido psicológico y político⁸⁹. *Officia*

87 En castellano: «El rito es el patrimonio litúrgico, teológico, espiritual y disciplinar, distinto por la cultura y circunstancias históricas de los pueblos, que se expresa en un modo de vivir la fe que es propio de cada una de las Iglesias autónomas» (Kiroulos, 2010).

88 Afirman lo contrario Houston (1980, p. 67), Deeg (2015) y Tang (2015) —ver, sin embargo, las páginas 66 y 71—; sobre la historia olvidada de la tradición siríaca entre el ilkhanato mongol y la época otomana (siglos XIII-XVI), Carlson (2018); desde el siglo XVI hasta la contemporaneidad, Murre-van den Berg (2018).

89 Sobre la historia de la liturgia en las Iglesias siríacas y el riesgo de pérdida de este legado, véase Varghese (2018).

sacramentales y procedimientos relacionados con la liturgia han definido saberes e instituciones (Foucault, 1979-1980); formas particulares de institucionalidad y normatividad se han desarrollado desde la experiencia del ministerio sacerdotal y la tradición del monasterio, con repercusiones sobre concepciones jurídicas seculares (Agamben, 2012, 2011)⁹⁰. También se ha observado cómo la recitación coordinada y colectiva de mensajes de pertenencia durante la liturgia funciona a manera de *auto-situación* del individuo al interior de una comunidad de valores y orden, y de inclusión en un sistema de derecho y poder (*laudes regiae*) (Kantorowicz, 1946).

Las Iglesias cristianas de la India, herederas de la tradición cristiana siríaca, han vivido su tiempo histórico, en la construcción social e institucional, en la resistencia desde la dimensión del rito. El *ritus* como «patrimonio litúrgico» (*Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium*, can. 28, § 1) hace de la Iglesia «caldea», originariamente «nestoriana» —ahora en comunión con Roma (Mengozzi, 2008, p. 150), presente desde 1874 también en la India, como efecto de un cisma de la antigua Iglesia siria de Kerala—, una de las personificaciones distintivas del cristianismo en la ecúmene (*Ritus, de quibus in Codice agitur, sunt, nisi aliud constat, illi, qui oriuntur ex traditionibus Alexandrina, Antiochena, Armena, Chaldaeae et Constantinopolitana*, can. 28, § 2).

Por su parte, la Iglesia de Malabar, originariamente perteneciente al cristianismo de Santo Tomás, católica desde el siglo XVII sin haber dejado de seguir la tradición siríaca oriental, tuvo un desarrollo histórico propio y distintivo al incorporar en la liturgia la administración y las prácticas eclesiales, elementos sociales, jurídicos y simbólicos autóctonos o propios del hinduismo⁹¹. La Iglesia de Malabar defendió el rito siríaco contra la latinización impuesta por el sínodo de Diamper en 1599, haciendo de la escritura y la memoria actos de resistencia al ocultar, transcribir y conservar manuscritos jurídicos y litúrgicos (Perczel, 2006, 2013)—. Firme en la misma frontera identitaria de resistencia, durante los últimos cuatro siglos se ha opuesto a las conversiones forzadas y a la estandarización de sus doctrinas y prácticas litúrgicas, apegándose al rito tradicional. Por estas razones es actualmente *sui iuris*, con personalidad independiente respecto a Roma (Pallath, 2019, pp. 14-21 y 212-213).

Sobre los fundamentos identitarios proporcionados por el rito, la Iglesia *sirio-malabar* de Kerala, heredera del cristianismo nestoriano y tomasino de la India, goza desde 2017 de una particular construcción jurisdiccional:

90 En materia de poder sacramental del lenguaje, en relación con juramento-*sacramentum*, en la senda de Paolo Prodi, hay que hacer referencia a la obra de Agamben (2010, pp. 48-51).

91 Para un ejemplo en el rito matrimonial, Bisi (2017); sobre fenómenos de inculturación en el cristianismo siríaco en la India, en la liturgia y la administración, hasta el siglo XVI, Pallath (2019, pp. 20-31); acerca de la percepción de los cristianos de Santo Tomás en el sistema de castas, en la misma obra (pp. 44-45).

su espacio pastoral y jurisdiccional, virtualmente superpuesto al de las demás Iglesias de la India, por voluntad del papa Francisco, se impone por encima de la grilla jurisdiccional preexistente, sin desempeñar una función de «poder y dominio», sino actuando como un dispositivo de «comunidad más profunda». Este diseño institucional supone el reconocimiento de la fuerza de la particular trayectoria histórica de la Iglesia malabarita respecto a las otras Iglesias de la India en comunión con Roma, y de la particular situación de sus miembros en la actualidad (puesto que la «variedad» y los «derechos» propios de las diversas Iglesias, producto de la historia, desaconsejan la uniformidad)⁹².

En el caso de las Iglesias de tradición siríaca de la India, liturgia y jurisdicción se reafirman como fuerzas de organización y fuentes de subjetividad.

V. CONCLUSIONES

*Le preguntaron: «¿cuál es tu fe, y a cuál doctrina te ciñes, la que el Papa acepta u otra?».
Él contestó: «a nosotros los orientales, nadie vino de parte del Papa; nos evangelizaron los santos apóstoles que he nombrado antes [Tomás, Addai, Mari] y todavía nos atenemos a sus enseñanzas».*

STORIA DI MAR YAHBALLAHA E DI RABBAN SAUMA. CRONACA SIRIACA DEL XIV SECOLO (Borbone, 2009, p. 73)⁹³

El análisis de la trayectoria de la Iglesia siria oriental «nestoriana» se escapa de los postulados del análisis en términos de colonialidad en múltiples sentidos. En su historia, la dicotomía «Oriente-Occidente» cede el paso a una articulación entre distintos «orientes», en relación el uno con el otro y, remotamente, con un Occidente «relativo» (implícitos en las diversas acepciones de *Da Qin* en la estela de Xi'an). En este Oriente, o en estos «orientes», judaísmo y cristianismo no conforman el bloque «occidental» de una contraposición con tradiciones y culturas «orientales».

En los documentos y monumentos históricos, litúrgicos y jurídicos de las comunidades cristianas sirias orientales, «nestorianas», es posible identificar unos derroteros de migración, de Irán a la India, y por Asia central hasta China, que desde el siglo V llevaron casi hasta el Pacífico una particular versión, herética y antioficialista, del cristianismo, surgida de las controversias cristológicas que dividieron el Imperio romano y la cristiandad desde el siglo IV. Los cristianos «nestorianos» dejaron huella con el signo y la palabra, con los cuerpos y la escritura, en Medio Oriente y Asia central, meridional y oriental, en el paisaje, en la descendencia

92 Sobre la *communicatio in sacris*, problemas y particularidades teológicas, pastorales y administrativas de su aplicación entre las Iglesias de la India, se consultó Coutinho (2015).

93 Traducción propia del italiano.

de los conversos, en la historiografía y la doctrina. Secuaces de un obispo disidente y de su maestro, desde el margen geográfico y político del imperio romano, junto con los más antiguos cristianos de Asia, iniciaron procesos culturales, sociales, demográficos y políticos en el transcurso de los cuales se cruzaron experiencias, se modificaron lenguajes, se transformaron sociedades, se hicieron y escribieron historias.

La defensa del siríaco como lengua de la liturgia y del derecho propios de esta tradición ayudó a crear y conservar raíces; por otra parte, las traducciones de textos religiosos y jurídicos de la tradición siríaca a múltiples idiomas aseguraron la difusión y adaptación, la integración de los cristianos sirios en sociedades diversas y, últimamente, la transformación de ideas y concepciones del sacro, de la justicia y del gobierno humano, y su circulación en distintos contextos culturales.

El cristianismo sirio oriental fue independiente de todo proyecto político imperial o misión papal, de la alianza con Bizancio, así como de la autoridad de Roma; fue una identidad en viaje y en transformación, cuya ritualidad y doctrinas se expresaron en distintos idiomas y alfabetos. Su *corpus* jurídico fue traducido y utilizado entre cristianos de distintas confesiones, judíos y musulmanes, en un espacio amplísimo, desde el Mediterráneo hasta Asia meridional y oriental, siglos antes de que las misiones «occidentales» de evangelización, las interferencias internacionales y los impulsos de modernización de los gobiernos, ante las nuevas reglas del juego económico, llevaran a Asia el *corpus* romano-canónico, el *common law* y los códigos civiles.

En los siglos de ascenso y expansión del cristianismo sirio oriental, una compleja red de actores no oficiales e instituciones permitió la integración del *Zhongguo* en un espacio jurídico-religioso comprendido entre el Mediterráneo, en un extremo, y las capitales imperiales de los T'ang y de los Yuan, en el otro. Mientras se dinamizaban los procesos de integración bajo nuevas premisas, y también se generaban nuevos conflictos y contraposiciones, la organización de las diócesis y el nombramiento de obispos creó una nueva grilla jurisdiccional. En el proceso, surgieron nuevas redes de cooperación y construcción de memoria, nudos de paso y resistencia que facilitaron caminos o amarraron experiencias; arquitecturas estratégicas diseñadas para transición y conservación (de textos, cuerpos, dones espirituales, mercancías) resignificaron la Ruta de la Seda. A la par, una nueva ruta de la episteme y la experiencia se observa en marcas visibles: en los símbolos, los textos, los signos lingüísticos, en el relato histórico.

Estos fenómenos no pueden ser comprendidos entre términos antagónicos de dominación y sujeción, o como resultados de apropiación o violencia unilaterales. La tradición cristiana siria oriental se proyecta hacia India y China en los destinos de viajeros, mercantes y migrantes, por

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

efecto de guerras y comercio, de movimientos espontáneos o forzados de pueblos e individuos, de escritura y predicación, por iniciativa de actores institucionales y no institucionales, de diversas etnias y afiliaciones políticas, utilizando una variedad de mediaciones e instrumentos, idiomas y escrituras; su formalización jurídica nace como respuesta ante la demanda de justicia proveniente de comunidades concretas, formadas por desarraigados y conversos, ubicadas en geografías muy diferentes, en entornos multiculturales. El derecho de los cristianos sirios utiliza materiales romanos, pero permanece políticamente independiente respecto a la tradición romana (teodosiana tanto como justiniana), incorporando elementos de derecho islámico. La adopción de formas comunes en el tráfico jurídico en sociedades complejas, caracterizadas por la presencia de los cristianos «nestorianos», que se observa en los documentos y las crónicas, no es el resultado de imposición o legalismo, sino de convergencia y apertura de los sistemas jurídico-religiosos. La vigencia de un derecho secular común entre pueblos, no reconducible a dinámicas legales de Estado, así como la pervivencia hasta el presente de un particular componente litúrgico con su poder *performador*, identitario y asociativo, como elementos propios de la normatividad de los más antiguos cristianos de Asia, son realidades incomprensibles desde el preconcepción legalista, nacional o eurocéntrico que afecta la percepción del fenómeno o técnica que denominamos «derecho» en los continentes atravesados por la colonialidad.

Los procesos mencionados tuvieron comienzo y se asentaron muchos siglos antes de la colonización de Asia. Fue el despertar de la ortodoxia romana a finales del siglo XIII, al resucitar la idea de unas comunidades de cristianos «orientales» víctimas del error, a las que había que rescatar mediante la conversión, lo que sostuvo las reclamaciones del oficialismo papal sobre pueblos de Asia, dando inicio a las misiones desde Roma hasta China en el siglo XIII y, en plena Contrarreforma, a India meridional. Sin embargo, las iglesias sirias orientales y su tradición escrita han sobrevivido a la «catolicización» y latinización, y la determinación de los cristianos de Asia en conservar su propia identidad espiritual y jurídica se ha convertido en otro capítulo —o ejemplo— de la resistencia y emancipación de un continente sometido por los poderes y los modelos de la «modernidad» occidental. Desde la década de los años setenta del siglo pasado, *Mar Aprem* (1977, 1983), metropolitana de la Iglesia sirio-caldea de Oriente en Trichur, difunde el conocimiento de la historia, los documentos y la actualidad de los cristianos siriacos de la India.

Siguiendo el rastro de procesos de formación del derecho y de otros saberes y técnicas de gobierno (entre ellos, la liturgia) en la perspectiva de historias globales o regionales, y discerniendo los *legal entanglements* creados por dinámicas sociales y culturales concretas de convivencia y relación en el largo plazo respecto a la pasividad epifenoménica

de la *recepción* del derecho o a la artificialidad voluntarista del *legal transplant*, se rescatan componentes y momentos de una historia común que permiten combatir eficazmente contraposiciones divisivas que afectan la percepción de la contemporaneidad. Desde hace más de mil cuatrocientos años el cristianismo, en la versión de los «nestorianos», hace parte de la historia de Asia, de la historia de la India, de la historia de China.

Los avances de los estudios sobre prácticas del derecho y de la jurisdicción entre Antigüedad y Edad Moderna, desde los márgenes del Imperio romano, a lo largo de la Ruta de la Seda hasta China, posiblemente contribuyan a la reapropiación de una idea virtuosa de *Eurasia* como unidad histórica, constructo cultural, jurídico y religioso pluriverso, no hegemónico ni unilateralista, que sirva para superar la dicotomía epistemológica y políticamente antagónica entre «Oriente» y «Occidente». *Eurasia*, como espacio significado por experiencias comunes y construcción de conocimiento, de solidaridad, cooperación y responsabilidad por el futuro común, en vez de campo anómico de medición de fuerzas, proyección de voluntades de potencia, escenario de reclamación violenta de espacios vitales, cruce de intereses estatales y corporativos, de reivindicaciones nacionalistas o integralistas⁹⁴.

Una reflexión desde la historia común permitiría repensar las culturas y el derecho, y planear estrategias que salven los continentes de los estragos de la agresión económica, política y militar, así como de los fracasos del derecho internacional.

REFERENCIAS

Abe, M. (2014). Results of the Archaeological Project at Ak Beshim (Suyab), Kyrgyz Republic from 2011 to 2013 and a Note on the Site's Abandonment. *Intercultural Understanding*, 4, 11-16.

'Abhd-Īsho' bar Bērikhā (*Ebedjesu Sobensis*). *Carmen Ebed-Jesu, metropolitanae Sobae et Armeniae, continens catalogum librorum omnium ecclesiasticorum*. En J. S. Assemani (ed.), *Bibliotheca Orientalis Clementino-Vaticana (tomus III, 1, pp. 3-362)*. Romae Typis Sacrae Congregationis de Propaganda Fide, MDCCXXXV.

'Abhd-Īsho' bar Bērikhā (*Ebedjesu Sobensis*). *Collectio Canonum Synodiconum*. En A. Mai (ed.), *Scriptorum Veterum Nova Collectio (tomus X, pp. 1-360)*. Romae Typis Collegii Urbani, MDCCCXXXVIII.

94 Sobre la revitalización de teorías imperiales eurasiáticas, detrás de acontecimientos de la historia reciente, véase Burbank (2022); sobre enfoques recientes de política exterior en Asia, entre aislacionismo, interés nacional y tensiones entre elecciones de política exterior y cultura «democrática» en Europa y América, Friedman (2022); una visión solidaria de *Eurasia* desde la perspectiva jurídico-religiosa, antigua, es defendida por Catalano (2016, 2019), promotor de las iniciativas romanísticas; *Eurasia e diritto romano nella prospettiva indoeuropea di Dushanbe. I Seminario eurasiatico di diritto romano* (Dushanbe, 2011), y '*Chang'an e Roma: l'incontro delle due culture* (Liqian-Xian, 2013), reseñas en Catalano y Porcelli (2015, pp. 151-156).

'Abhd-Īsho' bar Bērikhā (*Ebedjesu Sobensis*). *Ordo iudiciorum ecclesiasticorum*. En M. O. P. Vosté (ed.), *Caldei - Diritto antico*, II. *Ordo iudiciorum ecclesiasticorum*. Romae Typis Polyglottis Vaticanis, MCMXL.

Agamben, G. (2010). *El sacramento del lenguaje. Arqueología del juramento* (M. Ruvituso, trad.). Buenos Aires: Adriana Hidalgo.

Agamben, G. (2011). *Altissima povertà. Regole monastiche e forma di vita*. Vicenza: Neri Pozza Editore.

Agamben, G. (2012). *Archeologia dell'ufficio*. Torino: Bollati Boringhieri.

Ahmedov, A. S. (2009). On question of influence of Roman law on Islamic law. *Diritto@Storia*, (8). <https://www.dirittoestoria.it/8/Contributi/Ahmedov-Influence-%20Roman%20law-on-Islamic-law.htm>

Al Bikaadi, R. (2019). *Evaluate the success of the Nestorian Mission to the East*. https://www.academia.edu/39632898/Evaluate_the_success_of_the_Nestorian_Mission_to_the_East_While_the_Papacy_of_Rome_Imperial_Byzantium_and_relations_with_Orthodox_and

Andrade, N. (2018). Syriac and Syrians in the later Roman Empire: questions of identity. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 157-174). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-11>

Arboleda Mora, C. (2007). Metodología ecuménica: el caso de la anáfora de Addai y Mari. *Cuestiones Teológicas*, 34(82), 291-307.

Ashurov, B. (2013). *Tarsākyā: an analysis of Sogdian Christianity based on Archaeological, Numismatic, Epigraphic and Textual Sources* [tesis para obtener el grado de PhD en Study of Religions, University of London]. Londres, Department of the Study of Religions SOAS.

Ashurov, B. (2015). Inculturation matérielle de l'Église d'Orient en Asie centrale: témoignages archéologiques. En P. G. Borbone y P. Marsone (eds.), *Le christianisme syriaque en Asie centrale et en Chine* (pp. 161-183). París: Geuthner.

Assemani, J. S. (1725). *Bibliotheca Orientalis Clementino-Vaticana* (III, 1). Romae Typis Sacrae Congregationis de Propaganda Fide.

Assemani, J. S. (1728). *Bibliotheca Orientalis Clementino-Vaticana* (III, 2). Romae Typis Sacrae Congregationis de Propaganda Fide.

Bar Hebraeus, G., *Chronicon ecclesiasticum*. En J. B. Abbeloos y T. J. Lamy (1872). *Gregorii Barhebraei Chronicon ecclesiasticum* (vol. I). Lovaina: Car Peeter.

BBC News. (2020, 17 de septiembre). *Xinjiang: China defends 'education' camps*. <https://www.bbc.com/news/world-asia-china-54195325>

BBC News. (2022, 24 de mayo). *Who are the Uyghurs and why is China being accused of genocide?* <https://www.bbc.com/news/world-asia-china-22278037>

Becker, A. (2008). The Ancient near East in the Late Antique near East. Syriac Christian Appropriation of the Biblical Past. En G. Gardner y K. L. Osterloh

(eds.), *Antiquity in Antiquity: Jewish and Christian Past in the Greco-Roman World* (pp. 394-415). Tubinga: Mohr Siebeck.

Ben Yosef, I. A. (1984). Action and non-action in Judaism and Taoism. *Religion in Southern Africa*, 5(1), 63-74.

Berkowitz, D., Pistor, K., & Richard, J.-F. (2003). The transplant effect. *The American Journal of Comparative Law*, 51(1), 163-203.

Berlin-Brandenburg Academy of Sciences and Humanities. (2007). *Turfan Studies*. <http://turfan.bbaw.de/bilder-en/turfan-engl-07.pdf>

Bidawid, R. (1956). *Les lettres du patriarche Nestorien Timothée I. Étude Critique Avec en Appendice la Lettre de Timothée I Aux Moines Du Couvent de Mār Marōn*. Roma: Biblioteca Apostolica Vaticana.

Bo, B., & Sims-Williams, N. (2015). Sogdian Documents from Khotan, II: Letters and Miscellaneous Fragments. *Journal of the American Oriental Society*, 135(2), 261-282. <https://doi.org/10.7817/jameroriesoci.135.2.261>

Bönnemann, M., & Riegner, M. (2021). Estudio preliminar. El derecho comparado y el Sur global. En *Derecho comparado crítico* (pp. 11-75). Bogotá: Siglo del Hombre. <https://doi.org/10.2307/j.ctv269fvw8.3>

Borbone, P. G. (2009). *Storia di Mar Yahballaha e di Rabban Sauma. Cronaca siriana del XIV Secolo*. Moncalieri: LuluPress.

Borbone, P. G. (2013). Les églises d'Asie centrale et de Chine: état de la question à partir des textes et des découvertes archéologiques: essai de synthèse. En F. Briquel-Chatonnet (ed.), *Les églises en monde syriaque* (pp. 441-465). Paris: Geuthner.

Borbone, P. G. (2015). I siriani orientali e la loro espansione missionaria dall'Asia centrale al Mar della Cina. En L. Vaccaro (ed.), *Dal Mediterraneo al Mar della Cina. Irradiazione della tradizione cristiana di Antiochia nel continente asiatico e nel suo universo religioso* (pp. 279-304). Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana.

Braun, O. (1900). *Das Buch der Synhados oder Synodicon Orientale: Die Sammlung der Nestorianischen Konzilien, zusammengestellt im neunten Jahrhundert nach der syrischen Handschrift, Museo Borgiano 82, der Vatikanischen Bibliothek*. Stuttgart y Viena: Rothsche Verlagshandlung.

Briquel Chatonnet, F. (2012). Syriac manuscripts in India, Syriac manuscripts from India. *Hugoye: Journal of Syriac Studies*, 15(2), 289-299. <https://doi.org/10.31826/hug-2012-150111>

Briquel-Chatonnet, F. (2013). Les églises dans les textes. En F. Briquel-Chatonnet (ed.), *Les églises en monde syriaque* (pp. 11-40). Paris: Geuthner.

Briquel-Chatonnet, F. (2018). Writing Syriac: manuscripts and inscriptions. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 243-265). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-16>

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

Brock, S. P. (1996). The Nestorian Church: a lamentable misnomer. *Bulletin of the John Rylands Library*, 78(3), 23-35. <https://doi.org/10.7227/bjrl.78.3.3>

Bruns, K. G., & Sachau, E. (1880). *Syrisch-Römisches Rechtsbuch aus dem fünften Jahrhundert*. Leipzig: Brockhaus.

Buck, C. (1996). The Universality of the Church of the East: How Persian was Persian Christianity? *Journal of the Assyrian Academic Society*, 10(1), 54-95.

Burbank, J. (2022, 22 de marzo). The Grand Theory Driving Putin to War. *The New York Times*. <https://www.nytimes.com/2022/03/22/opinion/russia-ukraine-putin-eurasianism.html>

Cardilli, R. (2019). 驪軒 (Lijian/Liqian). Una città romana in Cina. Il problema giuridico del rapporto tra Impero e città. En R. Cardilli, L. Formichella, S. Porcelli e Y. O. Stoeva (eds.), *Chang'an e Roma. Eurasia e Via della Seta. Diritto, società, economia* (pp. 45-59). Roma: CSEA Università di Roma Tor Vergata.

Carlson, T. A. (2018). Syriac in a diverse Middle East: from the Mongol Ilkhanate to Ottoman dominance, 1286-1517. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 718-730). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-36>

Carusi, E. (1917-1918). Il problema scientifico del diritto musulmano. *Rivista italiana per le Scienze Giuridiche*, LX(1917), 7-88; LXI(1918), 25-107, 145-228.

Catalano, P. (2015). Chang'an e Roma: l'incontro delle due culture. Liqian-Xi'an 2013. Risultati operativi 2013 (con Stefano Porcelli). *Roma e America. Diritto romano comune. Rivista di diritto dell'integrazione e unificazione del diritto in Eurasia e in America Latina*, 36, 151-156.

Cersoy, P. (1894). Les manuscrits orientaux de Mgr. David au Musée Borgias de Rome. *Zeitschrift für Assyriologie*, IX, 361-384. <https://doi.org/10.1515/zava.1894.9.1.361>

Chabot, J. B. (ed.). (1902). *Synodicon Orientale ou Recueil de Synodes Nestoriens*. Paris: Imprimerie Nationale.

Chwolson, D. A. (1886). Syrische Grabinschriften aus Semirjetschie. *Mémoires de l'Académie Impériale des Sciences de St.-Petersbourg*, 34(4), 1-30.

Cleaves, F. W. (1955). An early Mongolian loan contract from Qara Qoto. *Harvard Journal of Asiatic Studies*, 18 (1-2), 1-53. <https://doi.org/10.2307/2718410>

Codex Canonum Ecclesiarum Orientalium (1990).

Codex Iustinianus. En Krüger, P. (ed.). (1877). *Corpus iuris Civilis. Volumen secundum. Codex*. Berolini: apud Weidmannos.

Codex Theodosianus. En Mommsen, Th., & Meyer, P. M. (eds.). (1905). *Codex Theodosianus: Theodosiani libri XVI cum constitutionibus Sirmondianis et leges novellae ad Theodosianum pertinentes. Voluminis I pars posterior*. Berolini: apud Weidmannos.

Collinet, P. (1912). *Études historiques sur le Droit de Justinien, tome I: Le caractère oriental de l'œuvre législative de Justinien*. Paris: Larose et Ténin.

Conte, R. (2013). La questione dei cristianesimi cinesi. *Rivista di Studi Indo-Mediterranei*, III, 1-19.

Cosmas Indicopleustes, *Χριστιανική τοπογραφία*. En E. O. Winstedt (ed.). (1909). *The Christian topography of Cosmas Indicopleustes*. Cambridge: Cambridge University Press.

Coutinho, R. (2015). *A study on communication in sacris and its application with a special reference to the Churches and ecclesial communities in India* [tesis de licenciatura en Oriental Canon Law, Institute of Oriental Canon Law]. Bangalore.

Crone, P. (1987). *Roman, provincial and Islamic law. The origins of the Islamic patronate*. Cambridge: Cambridge University Press.

Daher, A. (2005). The shari'a: Roman law wearing an Islamic veil? *Hirundo: The McGill Journal of Classical Studies*, III, 91-108.

Danish immigration Service, Norwegian LANDINFO, & Danish Refugee Council. (2013, febrero). *On Conversion to Christianity, Issues concerning Kurds and Post-2009 Election Protestors as well as Legal Issues and Exit Procedures. Joint report from the Danish Immigration Service, the Norwegian LANDINFO and Danish Refugee Council's fact-finding mission to Tehran, Iran, Ankara, Turkey and London, United Kingdom*. Copenhagen. <https://www.nyidanmark.dk/-/media/Files/US/Landerapporter/Iranendeligudgave.pdf>

Debié, M. (2016). Désigner l'adversaire: la guerre des noms dans les controverses. En F. Ruani (ed.), *Les controverses religieuses en syriaque. Etudes syriaques* (vol. 13, pp. 307-348). Paris: Geuthner.

Debié, M. (2018). The Eastern provinces of the Roman Empire in late antiquity. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 11-32). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-2>

Deeg, M. (2006). The 'Brilliant Teaching': The Rise and Fall of 'Nestorianism' (Jingjiao) in Tang China. *Japanese Religions*, (31), 91-110.

Deeg, M. (2020). The "Brilliant Teaching": Iranian Christians in Tang China and Their Identity. *Entangled Religions*, 11(6). <https://doi.org/10.46586/er.11.2020.8674>

Delacour, C. (2005). Un ensemble funéraire Ongüt du début de l'époque Yuan provenant de Mongolie intérieure. *Arts asiatiques*, 60, 85-102; <https://doi.org/10.3406/arasi.2005.1532>

Dickens, M. (2009a). Multilingual Christian manuscripts from Turfan. *Journal of the Canadian Society for Syriac Studies*, 9, 22-42. <https://doi.org/10.31826/9781463222727-003>

Dickens, M. (2009b). Syriac gravestones in the Tashkent history Museum. En D. W. Winkler y L. Tang (eds.), *Hidden Treasures and Intercultural Encounters*:

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia (pp. 13-49). Berlín: LIT.

Dickens, M. (2013). Syro-uigurica II: Syriac passages in u 338 from Turfan. *Hugoye: Journal of Syriac Studies*, 16(2), 301-324. <https://doi.org/10.31826/9781463236076-010>

Dickens, M. (2015). Le christianisme syriaque en Asie centrale. En P. G. Borbone y P. Marsone (eds.), *Le christianisme syriaque en Asie centrale et en Chine* (pp. 5-39). París: Geuthner.

Dickens, M. (2018). Syriac Christianity in Central Asia. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 583-624). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-32>

Dickens, M., & Sims-Williams, N. (2012). Christian Calendrical Fragments from Turfan. En J. Ben-Dov, W. Horowitz y J. M. Steele (eds.), *Living the Lunar Calendar* (pp. 269-295). Oxford: Oxbow. <https://doi.org/10.2307/j.ctvh1dj98.17>

Dognini, C. (2002). Motivi indiani negli "Acta Thomae". *Studi Classici e Orientali*, 47(2), 379-388.

Ducati, B. (1905-1906). Notizia di nuovi manoscritti e studi sul libro siriano-romano. *Bullettino dell' Istituto di diritto romano*, XVII, 191-207.

Ducati, B. (1906). Data e origine del libro siriano. *Rivista di storia antica*, X, 467-469.

Duve, Th. (2014). Entanglements in Legal History. Introductory Remarks. En T. Duve (ed.), *Entanglements in Legal History: Conceptual Approaches, Global Perspectives on Legal History* (pp. 3-25). Fráncfort del Meno: Max Planck Institute for European Legal History. <http://dx.doi.org/10.12946/gplh1>

Eccles, L., & Lieu, S. (2016). *Stele on the diffusion of the Luminous Religion of Da Qin (Rome) in the Middle Kingdom*. https://www.mq.edu.au/__data/assets/pdf_file/0007/55987/Xian-Nestorian-Monument-27-07-2016.pdf

Ellis Petersen, H. (2021a, 4 de octubre). India's Christians living in fear as claims of 'forced conversions' swirl. *The Guardian*. <https://www.theguardian.com/world/2021/oct/04/india-christians-living-in-fear-claims-forced-conversions>

Ellis Petersen, H. (2021b, 27 de diciembre). Jesus statue smashed in spate of attacks on India's Christian community. *The Guardian*. <https://www.theguardian.com/world/2021/dec/27/jesus-statue-smashed-in-spate-of-attacks-on-indias-christian-community>

Emhardt, W. C., & Lamsa, G. (1926). *The Oldest Christian People*. Nueva York: The MacMillan Company.

Eusebio de Cesarea, *Historia eclesiástica*.

Eusebio de Cesarea, *Ἐκκλησιαστικὴ ἱστορία*. <http://www.perseus.tufts.edu/hopper/text?doc=um:cts:greekLit:tlg2018.tlg002.perseus-grc1:1.1>

Falchi, G. L. (1992). Sull'origine delle due classi di manoscritti del Libro Siro-Romano di Diritto. *Studia et Documenta Historiae et Iuris*, 58, 143-169.

Farina, M. (2013). A database of the Syriac and Syro-Turkic inscriptions from Central Asia and China. En L. Tang y D. W. Winkler (eds.), *From the Oxus River to the Chinese Shores: Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia* (pp. 67-81). Zürich y Münster: LIT.

Fitzpatrick, M. P. (2011). Provincializing Rome: The Indian Ocean Trade Network and Roman Imperialism. *Journal of World History*, 22(1), 27-54. <https://doi.org/10.1353/jwh.2011.0016>

Forte, A. (1999-2000). Iranians in China: Buddhism, Zoroastrianism, and Bureaus of Commerce. *Cahiers d'Extrême-Asie*, 11, 277-290.

Foucault, M. (2012 [1979-1980]). *Du gouvernement des vivants. Cours au Collège de France, 1979-1980*. París: Seuil, Gallimard.

Freidenreich, D. M. (2012). Muslims in Eastern canon law, 1000-1500. En D. Thomas y A. Mallett (eds.), *Christian-Muslim relations. A bibliographical history, 1200-1350* (vol. 4, pp. 45-57). Leiden y Boston: Brill. https://doi.org/10.1163/9789004228559_005

Friedman, T. L. (2022, 22 de marzo). Xi, Putin and Trump: The Strongmen Follies. *The New York Times*. <https://www.nytimes.com/2022/03/22/opinion/xi-putin-trump.html>

Frye, R. N. (1992). Assyria and Syria: synonyms. *Journal of Near Eastern Studies*, 51(4), 281-85. <https://doi.org/10.1086/373570>

Gafni, I. M. (2019). Nestorian Literature as a Source for the History of the Babylonian Yeshivot. En *Jews and Judaism in the Rabbinic Era: Image and Reality-History and Historiography* (pp. 269-280). Texts and Studies in Ancient Judaism, 173. Tubinga: Mohr Siebeck.

Galambos, I. (2015). *She Association Circulars from Dunhuang*. En A. Richter (ed.), *A History of Chinese Letters and Epistolary Culture* (pp. 853-877). Leiden y Boston: Brill.

Galambos, I. (2020). *Dunhuang Manuscript Culture. End of the first millennium*. Berlín y Boston: Walter de Gruyter GmbH. <https://doi.org/10.1515/9783110726572>

Gavlak, D. (2021, 7 de marzo). *Pope Francis Encourages Iraq's Christians to Forgive and Rebuild*. Voa. https://www.voanews.com/a/europe_pope-francis-encourages-iraqs-christians-forgive-and-rebuild/6202990.html

Gettleman, J., & Raj, S. (2021, 22 de diciembre). Arrests, Beatings and Secret Prayers: Inside the Persecution of India's Christians. *The New York Times*. <https://www.nytimes.com/2021/12/22/world/asia/india-christians-attacked.html>

Goria, F. (2007). Un'ipotesi sulla destinazione didattica del Libro Siro-Romano di Diritto. En *Atti dell'Accademia romanistica costantiniana: XVI convegno internazionale in onore di Manuel J. García Garrido* (pp. 153-166). Nápoles: Edizioni Scientifiche Italiane.

Gouvea, A. de (1606). *Jornada do arcebispo de Goa, Dom Frey Aleixo de Menezes, Primaz da India Oriental, religioso da Ordem de S. Agostinho*. Coimbra: Na Officina de Diogo Gomez Loureiro Impressor da Universidade.

Gunter, J. (2021, 13 de mayo). *Uyghur imams targeted in China's Xinjiang crackdown*. BBC. <https://www.bbc.com/news/world-asia-china-56986057>

Hainthaler, T. (2018). Theological doctrines and debates within Syriac Christianity. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 377-390). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-23>

Halbertsma, T. H. F. (2015). *Early Christian remains of Inner Mongolia. Discovery, reconstruction and appropriation*. Leiden: Brill. <https://doi.org/10.1163/9789004288867>

Hansen, V. (1995a). *Negotiating Daily Life in Traditional China: How Ordinary People Used Contracts*. New Haven: Yale University Press. <https://doi.org/10.12987/9780300161533>

Hansen, V. (1995b). Why Bury Contracts in Tombs. *Cahiers d'Extrême-Asie*, 8, 59-66. <https://doi.org/10.3406/asia.1995.1087>

Harrak, A. (ed.). (2005). *The acts of Mār Mārī the apostle. Translated from Syriac with an introduction and notes*. Atlanta: Society of Biblical Literature.

Hitch, D. (2009). The Special Status of Turfan. *Sino-Platonic Papers*, 186, 1-61.

Hong, Y. (2016). Divorce Practice in Late Medieval Dunhuang: Reading 'Documents on Setting the Wife Free'. *Tang Studies*, 34, 12-39. <https://doi.org/10.1353/tan.2016.0001>

Houston, G. W. (1980). An overview of Nestorians in Inner Asia. *Central Asiatic Journal*, 24(1-2), 60-68.

Hunter, E. C. D. (2013). Syriac, Sogdian and Old Uyghur Manuscripts from Bulayiq. En Academia Turfanica (ed.), *The History behind the Languages. Essays of Turfan Forum on Old Languages of the Silk Road* (pp. 79-93). Shanghai: Shanghai guji chubanshe 上海古籍出版社. <https://eprints.soas.ac.uk/16830/1/论坛论文集%20Erica%20C.%20D.%20Hunter.pdf>

Hunter, E. C. D. (2018). Changing demography: Christians in Iraq since 1991. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 783-796). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-40>

Iesubokht, *Corpus iuris*. En E. Sachau (1914). *Syrische Rechtsbücher, dritter Band* (pp. 1-201). Berlín: Verlag von Georg Reimer.

Jamali, N. (2017). The Book VI of Īṣō 'bokht's Corpus Juris and the Emergence of Procedural Laws in the Church of the East. *Journal of the Canadian Society for Syriac Studies*, 17(1), 37-48. <https://doi.org/10.31826/9781463238940-004>

Jany, J. (2020). The Law of the Church of the East. En J. Janos (ed.), *Legal Traditions in Asia: History, Concepts and Laws* (pp. 117-146). Cham: Springer. https://doi.org/10.1007/978-3-030-43728-2_5

Johnson, S. (2021, 10 de junio). China's Uyghurs living in a 'dystopian hellscape', says Amnesty report. *The Guardian*. <https://www.theguardian.com/global-development/2021/jun/10/china-uyghur-xinjiang-dystopian-hellscape-says-amnesty-international-report>

Johnson, S. F. (2017). Silk Road Christians and the Translation of Culture in Tang China. *Studies in Church History*, 53, 15-38. <https://doi.org/10.1017/stc.2016.3>

Johnson, S. F. (2018). The languages of Christianity on the Silk roads and the transmission of Mediterranean culture into Central Asia. En N. Di Cosmo y M. Maas (eds.), *Empires and Exchanges in Eurasian Late Antiquity. Rome, China, Iran, and the Steppe, ca. 250–750* (pp. 206-219). Cambridge: Cambridge University Press. <https://doi.org/10.1017/9781316146040.017>

Joseph, J. (2000). *The Modern Assyrians of the Middle East: A History of Their Encounter with Western Christian Missions, Archaeologists, and Colonial Powers*. Leiden: Brill. <https://doi.org/10.1163/9789004320055>

Jullien, C., & Jullien, F. (2001). *Les Actes de Mar-Mari. L'apôtre de la Mésopotamie*. Turnhout: Brepols. <https://doi.org/10.1484/M.APOCR-EB.5.105638>

Jullien, C., & Jullien F. (2002). Apôtres des confins. Processus missionnaires chrétiens dans l'empire iranien. *Annales de l'École pratique des hautes études*, 108, 476-470. <https://doi.org/10.3406/ephe.1999.13095>

Kantorowicz, E. H. (1946). *Laudes Regiae. A Study in Liturgical Acclamations and Mediaeval Ruler Worship*. Berkeley y Los Ángeles: University of California Press.

Kantorowicz, E. H. (1957). *The King's Two Bodies. A Study in Medieval Political Theology*. Princeton: Princeton University Press.

Karadsheh, J., & Tuysuz, G. (2021, 8 de junio). *Uyghurs are being deported from Muslim countries, raising concerns about China's growing reach*. CNN. <https://edition.cnn.com/2021/06/08/middleeast/uyghur-arab-muslim-china-disappearances-cmd-intl/index.html>

Khayyath, G. E. (1870). *Siri Orientales, seu Chaldaei Nestoriani et Romanorum pontificum primatus*. Roma: Sacrae Congregationis de Propaganda Fide. <https://doi.org/10.31826/9781463226503>

Khoury, W. (2018). Churches in Syriac space: architectural and liturgical context and development. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 476-553). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-29>

Kiroulos, H. B. (2010, 5 de octubre). *¿Qué es un rito? Ius canonicum*. Información de derecho canónico. <https://www.iuscanonicum.org/index.php/organizacion-ecclesiastica/las-iglesias-catolicas-orientales/390-que-es-un-rito.html>

Kristof, N. (2019, 22 de mayo). China's Orwellian War on Religion. *The New York Times*. <https://www.nytimes.com/2019/05/22/opinion/china-religion-human-rights.html>

Kuo, L. (2019, 13 de enero). In China, they're closing churches, jailing pastors – and even rewriting Scripture. *The Guardian*. <https://www.theguardian.com/world/2019/jan/13/china-christians-religious-persecution-translation-bible>

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

- Land, J. P. N. (1862). *Anecdota syriaca*, I. Lugduni Batavorum: E.J. Brill.
- Leges saeculares*. En Riccobono, S., Baviera, G., Ferrini, C., Furlani, G., & Arangio-Ruiz, V. (eds.). (1941-1943). *Fontes iuris Romani ante iustiniani*, I². *Leges* (pp. 759-798). Florentiae: Apud S. a. G. Barbèra.
- Legrand, P. (1997). The impossibility of 'legal transplants'. *Maastricht Journal of European and Comparative Law*, 4(2), 111-124. <https://doi.org/10.1177/1023263x9700400202>
- Legrand, P. (2021). La imposibilidad de los “trasplantes jurídicos”. En *Derecho comparado crítico* (C. Morales de Setién Ravina, trad.; pp. 177-210). Bogotá: Siglo del Hombre. <https://doi.org/10.2307/j.ctv269fw8.5>
- Luque Romero, E. (2021). Los nestorianos en la ruta de la seda. *Asiadémica*, 16, 80-109.
- Macuch, M. (2014). The Case against Mār Abā, the Catholicos, in the Light of Sasanian Law. *Aram*, 26, 47-58.
- Mai, A. (ed.). (1838). *Scriptorum veterum nova collectio e codicibus Vaticanis edita* (X). Roma: Collegii Urbani.
- Manigk, J. (1915). *Syrisch-römisches Rechtsbuch*. *Kritische Vierteljahresschrift für Gesetzgebung und Rechtswissenschaft*, XVII [copia de mimeógrafo].
- Mar Aprem. (1977). *The Chaldean Syrian Church in India*. Trichur: Mar Narsai Press.
- Mar Aprem. (1983). Syriac Manuscripts in Trichur. En R. Lavenant (ed.), *III Symposium Syriacum 1980: Les contacts du monde syriaque avec les autres cultures (Goslar 7-11 Septiembere 1980)* (pp. 355-374). Roma: Pontificium Institutum Studiorum Orientalium.
- Mar Aprem. (1991). Canon Law of Mar Abdisho. *The Harp*, 4, 85-102. <https://doi.org/10.31826/9781463232955-009>
- Mar Aprem. (1994). Codification of the Canon Law by Mar Abdisho in 1290 A.D. En R. Lavenant (ed.), *VI Symposium Syriacum, 1992: University of Cambridge, Faculty of Divinity, 30 August-2 September 1992* (pp. 371-380). Roma: Pontificio Istituto Orientale.
- Martin, F. (1899). Homélie de Narsès sur les trois docteurs nestoriens. *Journal Asiatique*, 9e Série(14), 446-492.
- Martin, F. (1900). Homélie de Narsès sur les trois docteurs nestoriens. *Journal Asiatique*, 9e Série(15), 469-525.
- Mauk, B. (2021, 26 de febrero). Inside Xinjiang prison's state, The New Yorker documentary. *The New Yorker*. <https://www.newyorker.com/news/a-reporter-at-large/china-xinjiang-prison-state-ughur-detention-camps-prisoner-testimony-y> <https://www.youtube.com/watch?v=FGUyo5dxke8>

McDowell, E. W. (1911). The Ancient Nestorian Church and Its Present Influence in Kurdistan. *The Journal of Race Development*, 2(1), 67-88. <https://doi.org/10.2307/29737896>

McVey, K. (1983). The Memra of Narsai on the Three Nestorian Doctors as an Example of Forensic Rhetoric. En R. Lavenant (ed.), *III Symposium Syriacum 1980* (pp. 87-96). *Orientalia christiana analecta*, 221. Roma: Pontificium Institutum Orientalium Studiorum.

Mengozzi, A. (2008). I cristiani di tradizione siriana del Vicino e Medio Oriente. En A. Ferrari (ed.), *Popoli e Chiese dell'Oriente cristiano* (pp. 135-176). Roma: Edizioni Lavoro.

Menze, V. (2018). The establishment of the Syriac Churches. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 105-118). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-7>

Mingana, A. (1925). *The Early Spread of Christianity in Central Asia and the Far East: A New Document. Reprinted with additions, from "The Bulletin of the John Rylands Library", Vol. 9, No. 2, July, 1925.* Mánchester: The University Press.

Mitteis, L. (1891). *Reichsrecht und Volksrecht in den östlichen Provinzen des römischen Kaiserreichs.* Leipzig: B.G. Teubner.

Mitteis, L. (1905). Über drei neue Handschriften des syrisch-römischen Rechtsbuchs. En *Abhandlungen der Königlich Preussischen Akademie der Wissenschaften*, Abh. II, 1-59.

Mommsen, T. (1885). *Römische Geschichte. Fünfter Band. Die Provinzen von Caesar bis Diocletian.* Berlín: Weidmann

Mommsen, T. (1991 [1885]). *Le provincie romane da Cesare a Diocleziano* (E. de Ruggiero, trad.). Florencia: Sansoni.

Morrow, K. T. (2019). *Negotiating belonging. The Church of the East's contested identity in Tang China* [tesis de doctorado en Philosophy in History of Ideas, University of Dallas]. Texas. <https://utd-ir.tdl.org/bitstream/handle/10735.1/6946/ETD-5608-017-MORROW-260204.19.pdf>

Moule, A. C. (1930). *Christians in China Before the Year 1550.* Londres, Nueva York y Toronto: Society for Promoting Christian Knowledge, MacMillan.

Murre-van den Berg, H. (2018). Syriac identity in the modern era. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 770-782). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-39>

Nallino, C. A. (1921-1923a). A proposito di alcuni studi sui diritti orientali. *Rivista degli studi orientali*, IX, 55-182.

Nallino, C. A. (1921-1923b). Il diritto musulmano nel Nomocanone siriano cristiano di Bar Hebreo. *Rivista degli studi orientali*, IX, 512-580.

Nallino, C. A. (1923-1925). Ancora il Libro siro-romano di diritto e Bar Hebreo. *Rivista degli studi orientali*, X, 78-86.

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

Nallino, C. A. (1925). Libri giuridici bizantini in versioni arabe cristiane dei sec. XII-XIII. *Rendiconti dell'Accademia dei Lincei*, serie VI, 1 (3-4), 101-165.

Nallino, C. A. (1926). D'alcuni passi del «Libro Siro romano» concernenti le successioni. *Rendiconti dell'Accademia dei Lincei*, serie VI, 1 (11-12), 775-846 [con «Appendice» inédito en Nallino, C. A. (1942), *Scritti editi e inediti* (vol. IV, pp. 421-500). Roma: Istituto per l'Oriente].

Nallino, C. A. (1927). *Pheme* nel senso di *donatio propter nuptias* in scritti siriaci e giudaici. *Rendiconti dell'Accademia dei Lincei*, serie VI, 1 (11-12), 479-491.

Nallino, C. A. (1930). Sul libro Siro-Romano e sul presunto diritto Siriaco. En *Studi in onore di Pietro Bonfante* (vol. I, pp. 203-261). Milán: Fratelli Treves.

Nicolini-Zani, M. (2006). *La via radiosa per l'Oriente*. Magnano: Qiqajon.

Nicolini Zani, M. (2009a). The “Appropriation” of Tang Christianity by Jesuit Missionaries in the Seventeenth Century. En D. W. Winkler y L. Tang (eds.), *Hidden Treasures and Intercultural Encounters: Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia* (pp. 225-240). Berlín: LIT.

Nicolini Zani, M. (2009b). The Tang Christian pillar from Luoyang and its *Jingjiao* inscription. A preliminary study. *Monumenta Serica*, 57(1), 99-140. <https://doi.org/10.1179/mon.2009.57.1.003>

Nicolini Zani, M. (2022). *The Luminous Way to the East*. Nueva York: Oxford University Press. <https://doi.org/10.1093/oso/9780197609644.001.0001>

Ochab, E. U. (2021, 5 de mayo). *Are Christians In China Next In Line For 'Re-Education'?* Forbes. <https://www.forbes.com/sites/ewelinaochab/2021/05/05/are-christians-in-china-next-in-line-for-re-education/?sh=2dec4d34fb27>

Ochab, E. U. (2022, 20 de enero). *One In Seven Christian Minorities Under Threat In 2022*. Forbes. <https://www.forbes.com/sites/ewelinaochab/2022/01/20/one-in-seven-christian-minorities-under-threat-in-2022/?sh=476e7c7c7d2d>

Oulddali, A. (2017). Les conditions de la résidence du *dimmi*: entre règles absolues et relatives. En N. Berend, Y. Masset, C. Nemo-Pekelman y J. Tolan (eds.), *Religious minorities in Christian, Jewish an Muslim law (5th-15th centuries)* (pp. 127-148). Turnhout: Brepols. <https://library.oapen.org/bitstream/handle/20.500.12657/29989/650538.pdf?sequence=1&isAllowed=y>

Pahlitzsch, J. (2016). Christian *Waqf* in the Early and Classical Islamic Period (Seventh to Twelfth Centuries). En S. Mohasseb Šaliba (ed.), *Les fondations pieuses Waqfs chez les Chrétiens et les Juifs du Moyen Âge à nos jours* (pp. 33-56). París: Geuthner.

Pallath, P. (2019). *The liturgical heritage of the Syro-Malabar Church: shadows and realities*. Changancherry: HIRS Publications.

Parthasarathy, S. (2022, 3 de enero). India's Anti-Conversion Laws: The Death of Secularism. *The India Forum*. <https://www.theindiaforum.in/article/india-s-anti-conversion-laws-death-secularism>

Partsch, J. (1909). Neue Rechtsquellen der nestorianischen Kirche. *Zeitschrift der Savigny-Stiftung für Rechtsgeschichte: Romanistische Abteilung*, 30(1), 355-398. <https://doi.org/10.7767/zrgra.1909.30.1.355>

Paton, E., & Ramzy, A. (2021, 2 de julio). Coalition Brings Pressure to End Forced Uighur Labor. *The New York Times*. <https://www.nytimes.com/2020/07/23/fashion/uighur-forced-labor-cotton-fashion.html>

Pauthier, G. (1858), *L'inscription syro-chinoise de Si-ngan-fou : monument nestorien élevé en Chine l'an 781 de notre ère, et découvert en 1625*. París: Librairie de Firmin Didot frères, fils et C^e et chez Benjamin Duprat-Librairie de l'Institut des Sociétés Asiatiques de Paris, de Londres et de Calcutta, etc., rue du Cloître-Saint-Benoît.

Perczel, I. (2005). *The Nomocanon of Abdisho of Nisibis: A Facsimile Edition of MS 64 from the Collection of the Church of the East in Thrissur*. Piscataway: Gorgias Press.

Perczel, I. (2006). Have the flames of Diamper destroyed all the old manuscripts of the Saint Thomas Christians? *The Harp*, XX(part 1), 87-104. <https://doi.org/10.31826/9781463233082-010>

Perczel, I. (2018). Syriac Christianity in India. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 653-697). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-34>

Perikhanian, A. (ed.). (1997). *The Book of a Thousand Judgements (a Sasanian Law book)*. Nueva York: Mazda Publishers.

Piras, A. (2016). Turfan e Dunhuang. Povos, culturas e religiões no curso da Rota de Seda. *ÁYINÉ*, 1, 183-202.

Poggi, V. (2015). La chiesa di Persia, testimonianza, martirio ed espansione missionaria della chiesa siro-orientale. En L. Vaccaro (ed.), *Dal Mediterraneo al Mar della Cina* (pp. 113-127). Ciudad del Vaticano: Libreria Editrice Vaticana.

Polo, M. (2006 [1503]). El millón. *Libro de Marco Polo. Estudio y edición crítica de la traducción castellana de San Millán de la Cogolla*. Salamanca: Instituto Biblioteca Hispánica, CiLengua.

Pontificio Consejo para la Unidad de los Cristianos (2001). *Orientaciones para la admisión a la Eucaristía entre la Iglesia caldea y la Iglesia Asiria de Oriente*.

Popova, I. F. (2015). A Dunhuang Document on the Division of Property from the Serindia Fund of the Institute of Oriental Manuscripts, RAS. *Written Monuments of the Orient*, 1(1), 4-13. <https://doi.org/10.17816/wmo25762->

Porcelli, S. (2016). Diritto cinese e tradizione romanistica. Terminologia e sistema. *Bullettino dell'istituto di Diritto romano*, quarta serie, VI(XC), 253-292.

Possekkel, U. (2018). The emergence of Syriac literature to AD 400. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 309-326). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-19>

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

Pullella, P. (2021, 20 de abril). *China, Myanmar and others criticised in report on rising religious persecution*. Reuters. <https://www.reuters.com/world/china/china-myanmar-others-criticised-report-rising-religious-persecution-2021-04-20/>

Pulleyblank, E. G. (1961). Registration of Population in China in the Sui and T'ang Periods. *Journal of the Economic and Social History of the Orient*, 4(3), 289-301. <https://doi.org/10.1163/156852061x00088>

Ramelli, I. (2002). Note sulle origini del cristianesimo in India. La tradizione su Bartolomeo e Tommaso. *Studi Classici e Orientali*, 47(2), 363-378.

Reinink, G. J. (2009). Tradition and the Formation of the 'Nestorian' Identity in Sixth- to Seventh-Century Iraq. *Church History and Religious Culture*, 89, 217-250. <https://doi.org/10.1163/ej.9789004173750.i-366.55>

Reuters. (2019, 12 de marzo). Western powers using Christianity to 'subvert' China, says religious official. *The Guardian*. <https://www.theguardian.com/world/2019/mar/12/western-powers-using-christianity-to-subvert-china-says-religious-official>

Rhó, F. G. (1815). *Intorno a' viaggi e alla predicazione di S. Tommaso Apostolo. Brescia: dalla Tipografia Vescovi*.

Rollinger, R. (2006). The terms "Assyria" and "Syria" again. *Journal of Near Eastern Studies*, 65(4), 283-287. <https://doi.org/10.1086/511103>

Rose, R. B. (1982). Islam and the development of personal status laws among Christian dhimmis: motives, sources, consequences. *The Muslim World*, LXVII(3-4), 159-179.

Ruskola, T. (2002). Legal Orientalism. *Michigan Law Review*, 101(1), 179-234. <https://doi.org/10.2139/ssrn.361982>

Sachau, E. (1907). *Syrische Rechtsbücher*, erster Band. Berlín: Verlag von Georg Reimer.

Sachau, E. (1908). *Syrische Rechtsbücher*, zweiter Band. Berlín: Verlag von Georg Reimer.

Sachau, E. (1914). *Syrische Rechtsbücher*, dritter Band. Berlín: Verlag von Georg Reimer.

Saeki, P. Y. (1951). *The Nestorian Documents and Relics in China* (2.^a ed.). Tokio: Toho bunkwa gakuin, The Academy of Oriental culture, Tokyo Institute.

Schipani, S. (2009). Diritto romano in Cina. En *Treccani XXI secolo*. Roma. https://www.treccani.it/enciclopedia/diritto-romano-in-cina_%28XXI-Secolo%29/

Seidl, E. (1932). *Syrisch-römisches Rechtsbuch*. En A. F. Pauly y G. Wissowa (eds.), *Real-Enzyklopädie der klassischen Altertumswissenschaft* (vol. II, parte VIII, coll. 1779-1785). Stuttgart: J.B. Metzlersche Verlagsbuchhandlung.

Selb, W. (1964). *Zur Bedeutung des syrisch-römischen Rechtsbuches. Münchener Beiträge zur Papyrusforschung und antiken Rechtsgeschichte* (XLIX). Múnich: C. H. Beck Verlag.

Selb, W. (1981). *Orientalisches Kirchenrecht. Die Geschichte des Kirchenrechts der Nestorianer (von den Anfängen bis zur Mongolenzeit)* (vol. 1). Viena: Österreichische Akademie der Wissenschaften, phil.-hist. Klasse, Sitzungsberichte (388).

Selb, W., & Kaufhold, H. (2002). *Das Syrisch-Römische Rechtsbuch* (vols. I-III). Viena: Verlag der Österreichischen Akademie der Wissenschaften.

Shedd, W. A. (1903). The Syrians of Persia and Eastern Turkey. *Bulletin of the American Geographical Society*, 35(1), 1-7. <https://doi.org/10.2307/197537>

Simeón, *Canones*. En E. Sachau (1914). *Syrische Rechtsbücher*, dritter Band, (pp. 203-253). Berlin: Verlag von Georg Reimer.

Simonsohn, U. (2007). Communal Boundaries Reconsidered: Jews and Christians Appealing to Muslim Authorities in the Medieval Near East. *Jewish Studies Quarterly*, 14(4), 328-363. <https://doi.org/10.1628/094457007783244600>

Simonsohn, U. (2009). Seeking justice among the “outsiders”. Christian recourse to non-ecclesiastical judicial systems under early Islam. *Church History and Religious Culture*, 89(1), 191-216. <https://doi.org/10.1163/187124109x407907>

Simonsohn, U. (2011). *A Common Justice. The Legal Allegiances of Christians and Jews Under Early Islam*. Philadelphia: University of Pennsylvania Press. <https://doi.org/10.9783/9780812205060>

Simonsohn, U. (2016a). Communal membership despite religious exogamy: a critical examination of east and west Syrian legal sources of the late Sasanian and early Islamic periods. *Journal of Near Eastern Studies*, 75(2), 249-266. <https://doi.org/10.1086/687579>

Simonsohn, U. (2016b). The Introduction and Formalization of Civil Law in the East Syrian Church in the Late Sasanian–Early Islamic Periods. *History Compass*, 14(5), 231-243. <https://doi.org/10.1111/hic3.12311>

Simonsohn, U. (2017). Muslim involvement in non-Muslim political affairs in the early Islamic period. En N. Berend, Y. Masset, C. Nemo-Pekelman y J. Tolan (eds.), *Religious Minorities* (pp. 341-352). Turnhout: Brepols. <https://doi.org/10.1484/m.relmin-eb.5.111609>

Sims Williams, N., Schwartz, M., & Pittard, W. J. (eds.). (2014). *Biblical and Other Christian Sogdian Texts from the Turfan Collection (Berliner Turfantexte)*. Turnhout: Brepols.

Sims-Williams, N. (1992). Sogdian and Turkish Christians in the Turfan and Tunhuang Manuscripts. En A. Cadonna (ed.), *Turfan Tun-huang, the Texts: Civilizations on the Silk Route* (pp. 43-61). Orientalia Venetiana IV. Florencia: Leo Olschki.

Smelova, N. (2015). Manuscripts chrétiens de Qara Qoto: Nouvelles perspectives de recherche. En P. G. Borbone y P. Marsone (eds.), *Le christianisme syriaque en Asie centrale et en Chine* (pp. 215-236). Paris: Geuthner.

Sundermann, W. (1993). An Early Attestation of the Name of the Tajiks. En W. Skalmowski y A. van Tongerloo (eds.), *Medioiranica: Proceedings of the International Colloquium organized by the Katholieke Universiteit Leuven from 21st*

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE “NESTORIAN”
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

to 23rd May, 1990 (pp. 163-171). Leuven: Uitgeverij Peeters en Departement Oriëntalistiek.

Takahashi, H. (2018a). Syriac Christianity in China. En S. P. Brock, A. M. Butts, G. A. Kiraz y L. Van Rompay (eds.), *Gorgias Encyclopedic Dictionary of the Syriac Heritage: Electronic Edition*. <https://gedsh.bethmardutho.org/entry/China-Syriac-Christianity-in>

Takahashi, H. (2018b). Syriac Christianity in China. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 625-652). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-33>

Tamcke, M. (2013). The emigration of Syriac Christians from the Middle East: motives and impact. En D. W. Winkler (ed.), *Syriac Christians in the Middle East and India: Contributions and challenges* (pp. 127-140). Piscataway: Gorgias Press. <https://doi.org/10.31826/9781463235864-012>

Tang, L. (2004). *A Study of the History of Nestorian Christianity in China and its Literature in Chinese: Together with a New English Translation of the Dunhuang Nestorian Documents*. Fráncfort del Meno: Peter Lang AG.

Tang, L. (2005). A History of Uighur Religious Conversions (15th-16th Centuries). *Asia Research Institute Working papers*, 44, 5-81.

Tang, L. (2009). A Preliminary Study on the Jingjiao Inscription of Luoyang: Text Analysis, Commentary and English Translation. En D. W. Winkler y L. Tang (eds.), *Hidden Treasures and Intercultural Encounters: Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia* (pp. 109-132). Berlín: LIT.

Tang, L. (2011). *East Syriac Christianity in Mongol-Yuan China*. Wiesbaden: Harrassowitz Verlag. <https://doi.org/10.2307/j.ctvc16hhv>

Tang L. (2015). Le christianisme Syriaque dans la Chine des Mongols Yuan: diffusion, statut des chrétiens et déclin. En P. G. Borbone y P. Marsone (eds.), *Le christianisme syriaque en Asie centrale et en Chine* (pp. 63-88). París: Geuthner.

Tang, L. (2019). Monastic Movements as a Driving Force in Syriac Christian Missions along the Ancient Silk Road. En L. T. Stuckenbruck, B. Langstaff y M. Tilly (eds.), "Make Disciples of All Nations". *The Appeal and Authority of Christian Faith in Hellenistic-Roman Times* (pp. 189-198). Tubinga: Mohr Siebeck.

Taubenschlag, R. (1952). Il diritto provinciale nel Libro Siro-romano. *Journal of Juristic Papirology*, VI, 103-119.

Taylor, D. K. G. (2018). The coming of Christianity to Mesopotamia. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 68-87). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-5>

Teodoro *Anagnōstes*, *Ἐκκλησιαστικὴ ἱστορία*. En Migne, J.-P. (ed.). (1835). *Patrologiae Cursus Completus: series Graeca (tomus LXXXVI, pars prior)*. Lutetiae.

Teule, H. G. B. (2013). Gregory Bar Ebrōyō and Abdisho Bar Brikhā: Similar but Different. En P. Bruns y H. O. Luthe (eds.), *Orientalia Christiana: Festschrift*

für Hubert Kaufhold zum 70. Geburtstag (pp. 543-551). Wiesbaden: Harrassowitz Verlag.

Tillier, M. (2017). *L'invention du cadī. La justice des musulmans, des juifs et des chrétiens aux premiers siècles de l'Islam*. Paris: Éditions de la Sorbonne. <https://books.openedition.org/psorbonne/36105?lang=it>

Tillier, M. (2018). The Evolution of Judicial Procedures in East-Syrian Canon Law after the Islamic Conquests: The Judicial Oath. *Journal of Eastern Christian Studies*, 70, 227-240. <https://shs.hal.science/halshs-02308237/file/Tillier-Evolution%20procedure%20canon%20law-DEF.pdf>

Todd Godwin, R. (s.f.). *Da-Qin*, Tajiks, and Their Doctors. East Syrian Scientists across the Courts of Early Medieval Persia, China, and Tibet, and the Possibility That 'Da-Qin' Christians Were 'Tajik' Christians. *Studies on Syriac Christianity in Medieval Central Asia and China. Salzburg International Conference Proceedings*, 5. https://www.academia.edu/30857962/Da-Qin_Tajiks_and_Their_Doctors_East_Syrian_Scientists_across_the_Courts_of_Early_Medieval_Persia_China_and_Tibet_and_the_Possibility_That_Da-Qin_Christians_Were_Tajik_Christians

Tommasi, C. O. (2014). 'Nestorians' on the Silk Road: some notes on the Stele of Xi-ān. En *La teologia del V all'VIII secolo fra sviluppo e crisi. XLI Incontro di Studiosi dell'Antichità Cristiana. Roma, 9-11 maggio 2013* (pp. 645-669). Roma: Institutum Patristicum Augustinianum.

Travancore, T. K. J. (1929). *Malabar Christians and their ancient documents*. Trivandrum.

Trigault, N. (1615). *De Christiana expeditione apud Sinas suscepta a Societate Jesu*. Augustae Vindobonensis: apud Christoph Mangium.

Trombert, É. (1995). *Le crédit à Dunhuang: vie matérielle et société en Chine médiévale*. Paris: Collège de France, Institut des Hautes Études Chinoises.

Van der Ploeg, J. (1983). *The Christians of St. Thomas in South India and their Syriac manuscripts*. Roma y Bangalore: Center for Indian and Inter-Religious Studies, Dharmaram Publications.

Varghese, F. B. (2018). The liturgies of the Syriac Churches. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 391-404). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-24>

Voigt, M. (1893). *Das sogenannte syrisch-römische Rechtsbuch*. Separatabdruck aus den Berichten der Königlich Sächsische Gesellschaft der Wissenschaften.

Voltaire. (1726). *Lettres Chinoises, indiennes et tartares à Monsieur Paw, par un bénédictin, avec plusieurs autres pièces intéressantes*. Londres.

Volterra, E. (1937). *Diritto romano e diritti orientali*. Bologna: Nicola Zanichelli.

Volterra, E. (1953). Un'ipotesi intorno all'originale greco del Libro Siro-Romano di diritto. *Rendiconti dell'Accademia Nazionale dei Lincei*, serie VIII, VIII(1-2), 21-37.

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)

Volterra, E. (1993 [1964]). Il libro siro-romano nelle recenti ricerche. *Quaderni dell'Accademia Nazionale dei Lincei*, 62, 297-328 [ahora en E. Volterra, *Scritti giuridici* (vol. V, pp. 43-74). Nápoles: Jovene].

Von Gierke, O. (2010). *Teorías políticas de la Edad Media* (P. García-Escudero, trad.). Madrid: Centro de Estudios Políticos y Constitucionales.

Vööbus, A. (1965). *History of the School of Nisibis*. Lovaina: Secrétariat du Corpus Scriptorum Christianorum Orientalium.

Vööbus, A. (1971). *Discovery of very important manuscript sources for the Syro-Roman lawbook*. Estocolmo: ETSE.

Vööbus, A. (1982). *The Syro-Roman Lawbook. The Syriac text of the recently discovered manuscripts accompanied by a facsimile edition and furnished with an introduction and translation*. Estocolmo: ETSE.

Vosté, J. M. (1929). *Catalogue de la Bibliothèque syro-chaldéenne du Couvent de Notre-Dame des Semences près d'Alqosh (Iraq)*. Roma y París: Bureaux of the «angelicum», P. Geuthner.

Wang, Y. (1983). *Dunhuang Turfan Wenxian Xuan*. Chengdú: Sichuan Minzu Publishing House.

Wilmschurst, D. (2018). The Patriarchs of the Church of the East. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 799-805). Abingdon y Nueva York: Routledge.

Wilmschurst, D. (1990). The 'Syrian brilliant teaching'. *Journal of the Hong Kong Branch of the Royal Asiatic Society*, 30, 44-74.

Winkler, D. W. (2009). East Syriac Christianity in Iraq: A Glance at History from the First World War until Today. En D. W. Winkler y L. Tang (eds.), *Hidden Treasures and Intercultural Encounters: Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia* (pp. 321-334). Berlín: LIT.

Winkler, D. W. (2018). The Syriac Church denominations: an overview. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 119-133). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-8>

Wood, P. (2018). Historiography in the Syriac-speaking world, 300-1000. En D. King (ed.), *The Syriac World* (pp. 405-421). Abingdon y Nueva York: Routledge. <https://doi.org/10.4324/9781315708195-25>

Wu, X. (2020, 8 de agosto). *Croci rimosse dalle chiese nella provincia dello Shandong*. Bitter Winter. <https://it.bitterwinter.org/croci-rimosse-dalle-chiese-nella-provincia-dello-shandong/>

Xiaonan, D. (1999). Women in Turfan during the Sixth to Eighth Centuries: A Look at Their Activities Outside the Home. *The Journal of Asian Studies*, 58(1), 85-103. <https://doi.org/10.2307/2658390>

Xiong, V. C. (1999). The Land-Tenure System of Tang China: A Study of the Equal-Field System and the Turfan Documents. *T'oung Pao*, Second Series, 85(4-5), 328-390. <https://doi.org/10.1163/1568532992642468>

Yuanyuan, W. (2013). Doubt on the viewpoint of the extinction of Jingjiao in China after the Tang dynasty. En L. Tang y D. W. Winkler (eds.), *From the Oxus River to the Chinese Shore: Studies on East Syriac Christianity in China and Central Asia* (pp. 279-296). Zúrich y Münster: LIT.

Zhang, F. (2020, 11 de agosto). *Per ottenere i sussidi, i cristiani devono venerare Xi Jinping*. Bitter Winter. <https://it.bitterwinter.org/per-ottenere-i-sussidi-i-cristiani-devono-venerare-xi-jinping/>

Zieme, P. (1974). Zu den nestorianisch-türkischen Turfantexten. En G. Hazai y P. Zieme (eds.), *Sprache, Geschichte und Kultur der altaischen Völker* (pp. 661-668). Berlín: Akademie-Verlag. <https://doi.org/10.1515/9783112320778-090>

Zieme, P. (2015). Notes sur les textes chrétiens en vieux ouïghour. En P. G. Borbone y P. Marsonne (eds.), *Le christianisme syriaque en Asie centrale et en Chine* (pp. 185-198). París: Geuthner.

Recibido: 23/12/2022
Aprobado: 21/03/2023

315

MIGRACIONES,
RELIGIONES Y
DERECHO: LA
TRADICIÓN
DE LA IGLESIA
SIRIA ORIENTAL
«NESTORIANA»
(SIGLOS V-XXI)

MIGRATIONS,
RELIGIONS
AND LAW: THE
TRADITION OF
THE "NESTORIAN"
CHURCH OF THE
EAST (5TH-21ST
CENTURIES)